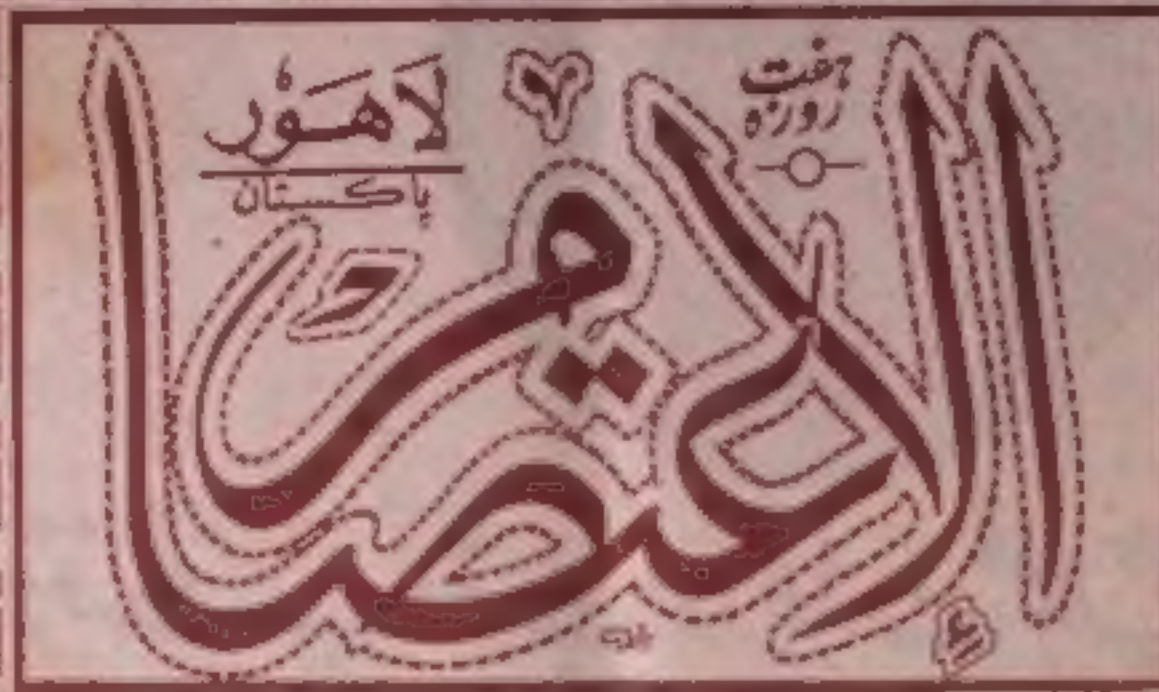




مسائل حدیث کا علمی اور تحقیقی پرچہ



جلد ۳، ۱۹ اکتوبر ۱۹۸۸ء، جمعۃ المبارک ۲۳ محرم ۱۴۰۵، شمارہ ۱۱

مندرجات

- | | |
|-------|------------------------------|
| ۳-۴ | اداریہ |
| ۵-۶ | نیمۃ النبی (دریں حدیث) |
| ۷-۸ | تحریک تحفیہ ختم نبوت کے بانی |
| ۹-۱۱ | چند سوال اور ان کے جواب |
| ۱۲-۱۴ | اسلام اور عدم تشدد |
| ۱۵-۱۹ | مصالحی عدالتیں |
| ۲۰-۲۱ | تبصرہ کتب |
| ۲۲-۲۴ | اعلامات و علامات |





وقت بے وقت اور عجلت میں کھانے سے نقصان ہوتا ہے

کاروباری اور گھریلو مصروفیات اپنی جگہ بہت اہم ہیں لیکن اگر یہ کھانے پینے کے معمولات کو متاثر کرنے لگیں تو فعل ہضم اور معدے کی خرابی کا باعث بھی بن سکتی ہیں۔

مصروفیات کو اپنی صحت پر اثر انداز نہ ہونے دیجیے۔ کھانا وقت پر سکون و اطمینان کے ساتھ کھائیے تاکہ غذا کا پورا فائدہ جسم کو پہنچ سکے۔

بد ہضمی، قبض، گیس، سینے کی جلن اور تیزابیت وغیرہ کی صورت میں کارمینا استعمال کیجیے۔

نظام ہضم کو پیلاہکتی ہے،
معدے اور آنتوں کے افعال
کو منظم و درست کرتی ہے۔

کارمینا



کارمینا ہمیشہ گھر میں رکھیے



ہم خدمت خلق کرتے ہیں

اسرارِ حیات

بہترین عمل وہ ہے جو دوسروں کے لئے نفع بخش ہو

نور دفتر الامتصاص
— ۵۴۰۰ —
جلد — ۲۶ —
شمارہ — ۱۲ —

الاغتصا

ہفت روزہ

لاہور

فول ۱۰۰ لانا محمد عطا اللہ عظیم دکن
— ۶۲۴۷۶ —
۱۹۔ اکتوبر ۱۹۸۸
۲۳ محرم ۱۴۱۰ھ

محسوس کے دوران کراچی میں فساد کے محرکات

گزشتہ سال محرم الحرام میں کراچی میں فسادات کا سلسلہ نامساعد تکلیف دہ رہا تھا۔ اس میں جانی اور مالی نقصان کے علاوہ میں ہمارے بھی بہت خلیل واقع ہوا تھا۔ کئی دنوں تک مخدوش ملا توں میں گرفتار تھے رہا۔ اور معاشرتی زندگی میں تعطل نے بہت لڑائی کھینچا۔ اس سال بھی سرکاری رپورٹ کے مطابق فسادات میں کئی علاقے گرفتار کی زد میں ہیں۔ بہت سے افراد ہلاک اور بہت سی عمارتوں کو آگ لگ چکی ہے۔ اور حکومت نے فسادات پر قابو پا کر ایک کشن مقرر کر دیا ہے۔ جو ان وجوہات کا جائزہ لے گا جو اس فرقہ وارانہ فساد پر منتج ہوتی ہیں۔

یہ نہایت افسوسناک امر ہے کہ دیگر اقوام اپنی تعزیم لے سال کے آغاز پر گزشتہ سال کی کوتاہیوں اور آئندہ سال کے لئے بہتر عزائم کا جائزہ لیتی ہیں اور اپنی قومی روایات کے مطابق اپنے فنکاروں کا لاکھ عمل تیار کرتی ہیں مگر ہمارے ان سرے سال کا ایام اول ماتم گساری اور سینہ کوئی کی صبح لے کر شروع ہوتا ہے۔ پاک و ہند میں تو مسلمانوں کا ایک فرقہ (شیعہ) ہی اس روایت کو گلے سے لگائے ہوئے ہی ہے لیکن سب کے زیادہ افسوسناک پہلو یہ ہے کہ شیعوں نے بھی شیعہ حضرات کا ہمنوائی اور ہم قدمی بلکہ بعض صورتوں میں تو "پیش قدمی" جاری کر رکھی ہے۔ محرم کی مجلسوں اور جلسوں کی تمام تر

جلوہ سامانی شیعوں کی اکثریت کی مرہون منت ہوتی ہے۔ جلوسوں کے لئے پانی کی سیلیوں اور چاول کی دیکوں کا وافر انتظام سنی نیاز مندوں کی "نیاز آرائی" کا مظہر ہوتا ہے۔ جلوسے کی گزرگاہوں کے دونوں جانب تماشائیوں کے شکر کھڑے ہوتے ہیں۔ اور وہ کانوں اور مکانوں کی منڈیروں پر بے پردہ عورتوں کا جم غفیر ماتم گزاروں اور مرثیہ خوانوں کی نگاہوں کا مرکز ہوتا ہے۔ ضعیف الاعتقاد مائیں اپنے بچوں کو گھوڑے کے نیچے سے گزار کر "ثواب" حاصل کرتی اور بزرگم خویش بچے کے طویل العمری اور صحت و سلامتی کا عقیدہ مضبوط کرتی ہیں۔ یہ تمام کم اعتقادیوں اہل جلوس کی حوصلہ افزائی ہی نہیں کرتیں بلکہ وہ ان کو اپنی فرقہ وارانہ اکثریت کا مظہر قرار دیتے ہیں۔

اس کے علاوہ خود حکومت نے اس کو اسلام کی ایک اہم خدمت تصور کر لیا ہے کہ یکم محرم سے ریڈیو اور ٹیلی ویژن مسلسل واقعات کر بلا کو نشر کرتے ہیں۔ مرثیہ خوانی ہوتی ہے، سوز و سلام گائے جاتے ہیں۔ تقاریر اور مذاکرے وغیرہ منعقد ہوتے ہیں۔ ان میں صرف شیعہ حضرات ہی نہیں اہل سنت کے "دکھن" بھی شیعہ روایات ہی کو دہراتے چلے جاتے ہیں۔ اور اہل تشیع کی ہمنوائی میں یہ ایک طرفہ پراپیگنڈہ دس دن تک متواتر جاری رہتا ہے۔ اس تمام کارگزاری سے یہ تاثر دیا جاتا ہے کہ اہل تشیع

ہی دراصل حق پر ہیں۔ اور اصل اسلام وہی ہے جو ان کی طرف سے پیش کیا جا رہا ہے۔ اس طرح شیعہ حضرات اپنے اقوال و افعال میں خاصے بے باک ہو چکے ہیں۔ اور ان کا "تقیہ" کا تصور ختم ہو کر "حاکیت" کی حدود کو چھوٹنے لگا ہے جس کے باعث وہ خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم کی شان میں گستاخی اور دیکھ اکابر اہل سنت پر زبان درازی کرنے سے نہیں چوکتے جس سے کچھ غیر متندوں کے دل میں ضرور اشتعال پیدا ہوتا ہے، جو بد مزگی کا سبب بن جاتا ہے۔ ورنہ جو قوم خود ماتم میں تعاون شہدائے کربلا سے عقیدت اور شیعہ روایات کی ہمنوا ہو۔ اس سے تصادم کی توقع کیسے کی جاسکتی ہے؟ جو لوگ شہدائے کربلا کو شکل کشا اور ان کے گھوڑے کو "حاجت روا" جانتے ہوں وہ کیونکر ان کے عقیدت مندوں سے اختلاف کی جرأت کر سکتے ہیں۔؟

ہمارے خیال میں فرقہ وارانہ کشیدگی یا تصادم کا باعث جلوس آرٹا ہے۔ حکومت کو چاہیے کہ اس کو مذہبی جلوس سمجھنا چھوڑ دے۔ یہ جلوس ہمیشہ سے سیاسی رہا ہے۔ اور امریوں اور عباسیوں کے خلاف یہ غوغا آرٹا ہمیشہ سیاسی رنگ میں ہوتی رہی ہے۔ آج یہاں اگرچہ نہ تو امری برسر اقتدار ہیں نہ عباسی مگر کربلا کی بیشتر خود ساختہ داستانیں دہرانے اور سڑکوں اور بازاروں میں پھر پھر کر روایتی پراسپیکنگ کرنے کا مقصد اپنی سیاسی قوت نئی اور اپنے عقائد کی زیادہ سے زیادہ تشہیر ہے۔ جس میں ہماری حکومت اور عوام دونوں برابر کے حصہ دار ہیں۔ اب جب کہ تمام سیاسی جلسوں کی مخالفت ہے۔ جن سے حکومت کو بد نظمی کا خدشہ رہتا ہے تو یہ جلوس جو واقعی بد نظمی کا باعث ہیں۔ ان پر قدغن لگانے میں کوئی گناہ عائد ہو جائے گا اور شریعت کی رو سے کس حدیث یا قرآن کی کس آیت کی مخالفت ہو جائے گی؟ — حکومت جو ہر وقت یہ یقین کرتی رہتی ہے کہ اپنے اپنے عقائد کی تبلیغ مثبت انداز میں کرو تو مثبت انداز یہی ہے کہ تمام مکاتیب منکر

اپنے مواعظ کے لئے اپنی مسجدوں یا اگر واقعی کوئی دن ہی مقرر ہیں تو "جلسہ سالوں" میں اجتماعات کریں۔ سڑکوں پر کوئی جلوس نہ نکالا جائے۔ وہ خواہ محرم کا ہو، میلاد النبی کا ہو۔ اور خواہ "جشن آزادی" کا ہو۔ — یہ جو ہر فرقے کو جلوس بازی کی اجازت دی گئی ہے یہ کوئی اسلامی خدمت نہیں بلکہ فتنہ انگیزی اور ہنگامہ آرائی ہے جو سنجیدہ قریبوں کا شیوہ نہیں۔ اسلام کی پوری تاریخ میں جلوس نما اجتماعات کی اگر کوئی صورت دکھائی دیتی ہے۔ تو وہ یا تو دشمنوں پر لشکر آرائی کے لئے تھی یا اس کے برعکس اہل بغاوت کے خراج کی۔۔۔۔۔ اس کے علاوہ کسی دینی ضرورت یا تہوار کے سلسلے میں جلوس کی مثال نہیں ملتی۔ اگر کوئی حج یا عیدین کے اجتماعات کو مثال بناتا ہے تو اس کو اپنے فکر و شعور کا علاج کر دینا چاہیے۔ — یہ دونوں عجائبات میں شامل ہیں۔ اللہ تبارک و تعالیٰ میں نہیں۔ نعوذ باللہ!! اگر یہاں فرقہ وارانہ کشیدگی کو دودھ کرنا ہے تو اس بیچ پر غور کرنا چاہیے۔ اور ہر قسم کے جلوسوں پر قدغن لگانا چاہیے۔ یہ طریق کار قطعاً مذہب کا حصہ نہیں۔ و ما علینا الا البلاغ۔!!

اسلامی نظام عدل کی برتری (بلا تبصرہ)

لجہ میں مقیم ایک امریکی شہری کے خطاب نام "نیوزویک" کا اردو ترجمہ جس میں اس نے اسلامی نظام عدل کو درست قرار دیتے ہوئے نیوزویک کی طرف سے اسلامی شریعت پر بے جا تنقید پر احتجاج کیا ہے)

"میں سعودی عرب میں مقیم ایک امریکی شہری کی حیثیت سے واشنگٹن (امریکہ) کے ایک امریکی اہلکار کے اس بیان پر احتجاج کرتا ہوں جس میں اس نے کہا ہے کہ شریعت یعنی اسلامی نظام عدل کے نفاذ سے "انسانی حقوق" کی خلاف ورزی ہوتی ہے (ورلڈ ایفیرز - ۳ اگست) میں یقین رکھتا ہوں کہ کوئی بھی شخص جس کے ہاں ڈاکہ پڑا ہے یا (عورت کی) عصمت دری ہوئی ہے یا اس کے خاندان کا کوئی فرد

تمیمہ الصبی فی ترجمۃ الاربعین من احادیث النبی

(تالیف: حضرت دالاجاہ نواب سید محمد صدیق حسن خاں - متوفی - ۱۳۰۷ھ)

۳۷۔ بادشاہت قریش میں ہے

حدیث سی و ہشتم۔ الْمُلُکُ فِی قُرَیْشٍ۔ رواہ الترمذی۔

”خلافت اور بادشاہی قریش میں ہے۔“

فائدہ :- اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں قَامَتْھُمْ مِیْنُ

نَحْوِہِ فرمایا ہے۔ اس کی تفسیر میں کرمانی نے مراتب التفسیر میں

لکھا ہے کہ قریش کو اس بات سے اس لیے خونی ہے کہ خلافت

ان کے سوا کسی اور میں نہ ہوگی۔ اسی لئے اہل سنت والجماعت نے

امام کے لئے قرشی النسب ہونے کی شرط عائد کی ہے۔ البتہ

خوارج اور معتزلہ اس شرط کو نہیں ملتے۔ ان کے نزدیک خلافت

قریش کے ساتھ خاص نہیں۔

قریش کا لفظ عام ہے جس میں قریش کے تمام قبیلے شامل

ہیں۔ بنو ہاشم ہوں یا اور کوئی قبیلہ۔ اس لئے کہ خلفائے ثلاثہ کے

خلافت نص اور اجماع سے ثابت ہے حالانکہ ان کا تعلق بنو ہاشم

سے نہیں ہے تاہم شیعہ خلافت کو بنو ہاشم اور اہل بیت کے ساتھ

خاص کرتے ہیں۔

ہمارے نزدیک حدیث مذکور کا مطلب یہ ہے کہ خلیفہ

اسلام باتفاق و اجتماع اہل اسلام ہوتا ہے تو مسلمانوں کو چاہئے

کہ جب بھی کسی کو حاکم اور سربراہ بنائیں تو قریش سے بنائیں کہ

حدیث کی رو سے بادشاہت قریش میں ہونی چاہئے۔

اسلامی ملکوں کا حال ہے کہ ان کے حاکم اور سربراہ حکومت مسلمان

تو ضرور ہیں لیکن قریشی نہیں۔

اور شریعت میں خلیفہ اس کو کہتے ہیں جس کو مسلمانوں کے

اہل مل و عقد اتفاق رائے سے خود حاکم بنائیں اور اس کے ماتر

پر سبقت اطاعت کریں۔ اور جو شخص خود بہ کفایت تلوار کے زور

سے حاکم بنے اور مسلمان ہو تو اس کی اطاعت بھی ان امور میں

لازم ہے۔ جن میں خدا و رسول کی مخالفت نہ ہو۔ اور جو بھی خود رسول

کا مخالف ہو، خلیفہ ہو یا بادشاہ، اس کی اطاعت مسلمانوں کے لئے

ضروری نہیں۔

۳۸۔ قاضی ہونا انصار میں ہے

حدیث سی و ہشتم۔ الْقَضَاءُ فِی الْأَنْصَارِ۔ رواہ الترمذی۔

”قاضی ہونا انصار میں ہے۔“

فائدہ :- جس طرح کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ

بن جبلہ کو یمن کا قاضی بنا کر بھیجا تھا جو ایک انصاری تھے۔ حاصل

یہ ہے کہ قاضی قوم انصار میں سے ہونا چاہئے۔ یا یہ مطلب ہے کہ

انصار میں سے لوگ قاضی بنائے جانے کے قابل ہوتے ہیں۔ ان کے

انہ ر فضائل خصوصیات کی گنج اور معاملہ فہمی بہت ہے۔ جیسے عین اتفاق

سے شیخ زین العابدین عرب انصاری بھوپال کے قاضی ہوئے۔

اور جو شہادت کا مستحق ہے وہ قضا کے لائق ہے۔ اس لحاظ سے

کافر، دیوانہ، مملوک، لوط کے اور فاسق کو قضا کا استحقاق نہیں ہے۔

اور شرط میں قاضی اس کو کہتے ہیں جو مدعی اور مدعا علیہ کے درمیان

جنگلوں کا فیصلہ کرے اور حاکم ہو۔ حد و قنوں پر دیگر کے سلسلے میں شریعت کا حکم نافذ کرنے کا اختیار اس کے پاس ہو۔ اب ہندوستان میں چونکہ اسلام کی سلطنت ختم ہو گئی ہے تو یہاں عہدہ قضا بھی نہیں ہے۔ تاہم یہاں مفتیوں کو قاضی کہا جاتا ہے جو نکاح پر طحانے اور مسکے مسائل بتانے کا کام کرتے ہیں۔ حالانکہ یہ مفتی ہیں۔ قاضی نہیں ہیں۔

۲۹۔ اذان حبشہ میں ہے

حدیث سی و نہم۔ اَلْاَذَانُ فِي الْحَبْشَةِ۔ رواہ الترمذی
"اذان کتا قوم حبشہ میں ہے"

فائدہ:- جیسے حضرت بلال رضی اللہ عنہ حبشی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مؤذن تھے۔ مطلب یہ ہوا کہ اذان کے لئے کسی حبشی کو مقرر کرنا چاہیے کہ یہ اذان خوب دیتے ہیں۔ اور اذان کا شہرت عبد اللہ بن زید انصاری اور امیر المؤمنین عمر فاروق کے خواب سے ملتا ہے لیکن احادیث میں اسباب کے جس گھر میں کوئی حبشی ہو تو اس گھر میں رزق اور برکت داخل ہوتی ہے۔ (غائب) اسی لئے بہت سے لوگ اور بادشاہ حبشی غلام اپنے پاس رکھتے ہیں کہ یہ بہت وفادار اور کام کے ہوتے ہیں۔ اور حبش نام ہے حبش بن کوس بن کنعان بن حام بن نوح علیہ السلام کی نسل کا۔

حکایت | لکھا ہے کہ جب حضرت بلال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے آئے تو آپ کی تعریف میں انہوں نے اپنی زبان حبشہ میں یہ شعر پڑھا
اَرَّهْ بَرَّهْ كَشْكْرَهْ كَزَاكِرِي مُسْتَدْرَهْ
حضرت حسان بن ثابتؓ نے اس کا عربی میں ترجمہ کیا ہے
وَإِذَا الْمُكَارِمُ فِي آفَاقِنَا ذُكِرَتْ
فَاتَمَّيْكَ يَمِينًا يَضْرِبُ الْمَثَلُ

نہ اس حدیث کا کوئی حراز ناب صاحب نے نہیں دیا مگر کسی صاحب علم کی فکر میں ہو تو مطلع فرمائیں (ادارہ)

یعنی۔ جب ہمارے ملکوں میں مکارم (عہدہ اخلاق و صفات اور بزرگیوں) کا تذکرہ ہوتا ہے تو ضرب المثل کے طور پر آپ ہی کی بزرگیوں کو پیش کیا جاتا ہے۔
حاصل یہ ہے کہ ساری بزرگیاں آپ کی ذات پاک میں منحصر ہیں جو عجیب کرامات دیکھنے کا شائق ہو وہ آپ کو دیکھ لے۔
پتہ ہے

خط سبز و لب لعل و رُخ زریبا داری
حسین یوسف اوم عیسیٰ یہ جینسا داری
شہدہ و شکل و شمائل حرکات و سکنات
آنچه خوبیاں ہمہ دارند تو تنہا داری
اور کیا خوب فرمایا ہے حضرت شیخ عبد الرحمن جاتی نے
یا کابل الجہال و یا سینہ البشر
من و جیک المنیر لقد کثر القمر
لا یکن الشناہ کما کان حق
بعد از خط بزرگ قول قصہ مختصر

۴۰۔ امانت قوم از دین ہے

حدیث چہلم۔ اَلْاَمَانَةُ فِي الْاَزْدِ۔ رواہ الترمذی
"امانت قوم از دین ہے"

فائدہ:- یعنی اس قوم کے اکثر لوگ ایمان ہوتے ہیں۔ اور از د سے مراد دین ہے۔ مطلب یہ ہے کہ ایمان دین کے سببے والوں میں سے بنانے چاہئیں اور یہ منصب ان کو دینا زیادہ اچھا ہے۔ اور انصاریوں کا منصب بھی قبیلہ از د سے ملتا ہے۔ یہ عربی ہیں مگر قریشی نہیں۔ یہ چاروں مدینہ جات ترمذی کی ہیں۔

خاتمہ | الحمد للہ۔ چیل شہید نبوی ص ا و ترجمہ مکمل ہو گئی۔ ہمارے آباء و اجداد نے خاک قنوج کر جو کہ ہندوستان کا اُم البلاد ہے۔ اپنا وطن ٹھہرایا۔ اس لحاظ سے ہم اس ملک میں غریب الیاء ہیں۔ ہمارا اصل وطن مدینہ طیبہ ہے۔ پس ہماری سعادت مندی اس میں ہے کہ ہم اس ملک (ہندوستان)

تحریک تحفظ شتم نبوت کے بانی

تحریک کے ابتدائی دو سالوں (۱۸۹۱ء - ۱۸۹۲ء) کی روشنی میں

ملاحظہ ہے۔ اس طرح کا ایک مختصر فتویٰ میان صاحب کے فتاویٰ نذر حسین میں بھی موجود ہے۔ اس فتوے نے تمام علما کے ہند کے قلوب و اذان میں مسئلے کی حیثیت و اہمیت واضح کر دی تھی۔
خدا مرزا غلام احمد کو بھی اس بات کا اقرار ہے کہ فتویٰ تکفیر نذر حسین دہلوی نے دیا ہے۔ وہ کہتے ہیں: "وہ فتویٰ جو ہماری (مرزا غلام احمد) تکفیر میں رسالہ اشاعت السنۃ نمبر ۵ جلد ۳ میں شائع ہوا اس کے راقم اور استفادہ کے موجب یہ شیخ النکل (نذر حسین) ہیں۔"

ایک اور جگہ لکھا ہے: "مولوی محمد حسین نے یہ فتویٰ تکفیر لکھا اور میان نذر حسین دہلوی سے کہا کہ سب سے پہلے اس پر ہر لگا دے اور میرے (غلام احمد) کفر کی نسبت فتویٰ دے دے اور تمام مسلمانوں میں میرا کافر ہونا شائع کر دے۔ سو اس فتوے اور میان صاحب مذکور کے ہر سے بارہ برس پہلے یہ کتاب (براہین حمیدہ) تمام پنجاب اور ہند میں شائع ہو چکی تھی۔ اور مولوی محمد حسین جو بارہ برس بعد اول الکفر بنے۔ بانی تکفیر کے وہی تھے۔ اور اس آگ کو اپنی شہرت کی وجہ سے تمام ملک میں شعلگانے والے میان نذر حسین دہلوی تھے۔"

اسی طرح مرزا غلام احمد نے نزول المسیح میں اپنا ایک المہام

فتویٰ تکفیر | تحریک ختم نبوت میں ۱۸۹۲ء کا سال اس لئے بھی سنگ میل کی حیثیت رکھتا ہے کہ اس سال کے دورانی میں دوسری سرگرمیوں کے علاوہ دین اسلام میں پہلی مرتبہ مرزا غلام احمد کے عقائد و نظریات کا پررے قیاس نظر اور احتیاط سے جائزہ لے کر ان پر کفر کا فتویٰ لگایا گیا۔ فتویٰ تکفیر مولانا محمد حسین بٹالوی کے ایک سوال کے جواب میں میان نذر حسین دہلوی نے دیا تھا اور ہند کے بے شمار علماء نے یہی دستخط ثبت فرمائے تھے۔ یہ فتویٰ ۱۸۹۲ء کے آخر میں ہی ہو چکا تھا جیسا کہ مرزا غلام احمد کے ۳۱ دسمبر ۱۸۹۲ء کے خط بنام مولانا محمد حسین بٹالوی سے بھی ظاہر ہوتا ہے، جو ج ذیل ہے۔

"میں افسوس سے کہتا ہوں کہ میں آپ کے فتویٰ تکفیر کی وجہ سے جس کا یقینی نتیجہ احد الفریقین کا کافر ہونا ہے۔ اس خط اسلام سنوں سے ابتدا نہیں کر سکا۔ ان الفاظ کے بعد مرزا صاحب فلم بے قابو ہو گیا اور لکھا: "اے شیخ نامہ سیاہ اس میں دروغ و فروغ کے جواب میں کیا لکھیں اور کیا کہوں۔ خدا تعالیٰ تجھ کو یہی جواب دیوے کہ اب تو حد سے زیادہ بڑھ چکا ہے۔" میان نذر حسین دہلوی کا یہ فتویٰ مولانا محمد حسین نے اپنے رسالہ اشاعت السنۃ میں شائع کیا جو تقریباً دو صد صفحات پر

۱۱۱ فتاویٰ تہذیبیہ، لاہور، ۱۹۷۱ء، ج ۱، ص ۸۔

۱۱۲ مرزا غلام احمد، کتاب البریہ مصنفہ ۱۸۹۸ء، ص ۱۱۸۔

۱۱۳ مرزا غلام احمد، تحفہ گولڑیہ، مطبوعہ ضیاء الاسلام پریس، تادیان، ص ۱۳۱۔

۱۱۴ مکتوبات احمدیہ - ج ۴ - ص ۴۰۔

۱۱۵ نمبر ۵، ج ۱۳، ۱۹۸۳ء۔

درج کیا ہے جو ۲۰۸۰ء میں ہوا تھا۔ ملاحظہ فرمائیے ۲۰ اور یاد کر وہ زمانہ جب کہ ایک شخص تجھ سے مکر کرے گا کہ جو تیری تکفیر کا بانی ہوگا اور اقرار کے بعد منکر ہو جائے گا۔ یعنی محمد حسین بٹالوی اور وہ اپنے رفیق کہے گا یعنی مولوی نذیر حسین دہلوی کہ اسے ایمان میرے لئے آگ بھڑکا یعنی کافر بنانے کے لئے فتویٰ دے سکے۔ یہ ابام اُس وقت کا ہے جب مرزا غلام احمد اپنے دعویٰ کا آغاز کر رہے تھے اور ان کے بقول انہیں اُسی وقت معلوم ہو گیا تھا کہ ان کے خلاف پہلا تیر کس جانب سے آئے گا۔

سید نذیر حسین کے اس فتوے سے نہ صرف علامتے اسلام نے استفادہ کیا بلکہ دیگر ذہاب کے اہل علم نے بھی مرزا غلام احمد کے ساتھ بحث و مناظرہ میں اس سے مدد لی ہے جیسا کہ مرزا غلام احمد کی درج ذیل عبارت سے ظاہر ہے۔

”بعض دوست اندیشہ نہ کریں کہ ممکن ہے شیخ محمد حسین بٹالوی جو عوام میں مولوی کہے مشہور ہے۔ اس وقت بھی ہمارے رسالے کے شائع ہونے پر بالمقابل عربی رسالہ بنانے میں عیسائیوں کی ایسی ہی مدد کرے گا جیسا کہ اس نے جوں ۱۸۸۳ء میں ہمارے مباحثہ کے وقت پرشیدہ طور پر ان کی مدد کی تھی۔ اور اپنے اشاعت السنۃ کا فتویٰ بھیج دیا تھا۔“

اور پھر اس فتوے کا نام لے کر کس طرح انگریز حکومت کو مسلمان علماء کے خلاف ابھارا ہے۔ ملاحظہ ہو ۱۔

”اور جو فتوے تکفیر نذیر حسین دہلوی کی طرف سے اس عاجز کی نسبت شائع ہوئے اور جو اشتہار تکفیر اس فتوے پر زور دینے کے لئے اس عبد العزیز مولوی بلالہ میاں نے اور اس کے بھائیوں کی طرف سے نکلا ہے ان کا فائدہ تو اگر کبھی گورنمنٹ غور سے دیکھے تو ثابت ہوگا کہ یہ سب لوگ درحقیقت ایک ہی

ہیں۔ ایک خونی مہدی اور خونی مسیح کے دن رات منتظر ہیں۔ ہر طرف گزٹ کی کس قدر سادہ لوحی ہے کہ جو شخص ایسے خیالات کو مٹانا چاہتا ہے اور صلح کاری کی بنیاد ڈالنے والا ہے اس کو مفسد قرار دیتا ہے اور مفسدوں کے خیالات سے بے خبر ہے۔“

ان حوالہ جات سے ہمارا مقصد یہ ظاہر کرنا ہے کہ مرزا غلام احمد کے خلاف پہلا فتویٰ تکفیر جو ۱۸۹۲ء میں جاری ہوا۔ وہ سید نذیر حسین دہلوی نے دیا تھا اور باقی علامتے ہند نے اس معاملے میں ان کا اتباع کیا تھا۔ اور اپنے تائیدی دستخط فرمائے تھے۔ حوالہ جات کے اس سلسلے کی آخری کڑی کے طور پر ہم مرزا غلام احمد کی ایک اور عبارت نقل کئے دیتے ہیں۔ ملاحظہ فرمائیے۔

”جو لوگوں علامتے پنجاب اور ہندوستان کی طرف سے فتنہ تکفیر و تمذیب صحت سے زیادہ گزر گیا ہے اور یہ نقطہ علماء بکے فقراء اور بھادہ نشین بھی اس عاجز کے کافر اور کاذب ٹھہرانے میں مڑیوں کی اُن میں اُن مل رہے ہیں۔ ایسا ہی ان لوگوں کے اغوا سے ہزار ہا ایسے لوگ پائے جاتے ہیں کہ وہ ہمیں نصاریٰ اور ہندو سے بھی اکفر کہتے ہیں۔ اگرچہ اس تمام تکفیر کا جو نذیر حسین دہلوی کی گردن پہ ہے مگر تاہم دوسرے مولویوں کا یہ گناہ ہے کہ انہوں نے اس نازک امر تکفیر میں اپنی عقل اور اپنی تفتیش سے کام نہیں لیا بلکہ نذیر حسین کے دجالانہ فتوے کو دیکھ کر جو محمد حسین بٹالوی نے تیار کیا تھا بغیر تحقیق و تنقیح کے ایمان لے آئے ہیں۔ ہم کئی مرتبہ لکھ چکے ہیں کہ اس نالائق نذیر حسین اور اس کے ناصحانہ منہ شاگرد محمد حسین کا یہ سراسر افتراء ہے کہ ہماری طرف یہ بات فسوب کرتے ہیں کہ گویا ہمیں معجزات انبیاء سے انکار ہے یا ہم خود دعویٰ نبوت کرتے ہیں۔“

بہر حال مرزا صاحب کا دعویٰ مسیحیت ۱۸۹۱ء سے

۲۴ - مرزا غلام احمد۔ نزول مسیح۔ مطبوعہ ۱۹۰۹ء۔ ص ۱۵۲

۲۵ - مجموعہ اشتہارات مسیح موعود، ج ۲ ص ۶ ماخوذ اشتہار بمقابلہ پادری علامہ الدین، شائع شدہ ۱۸۹۲ء

۲۶ - مجموعہ اشتہارات مسیح موعود، ج ۲ ص ۱۲۸ ماخوذ اشتہار اشتہار ۱۸۹۲ء

۲۷ - مرزا غلام احمد۔ انجام آئیم۔ مطبوعہ ۱۸۹۷ء ص ۲۵۔ ماخوذ از اشتہار شائع کردہ ۱۸۹۷ء (اغلیا)

چند سوال اور ان کے جواب

امام زہری • مسئلہ فندک • حدیث قرطاس • احادیث صحیحین

۱۳۔ یاد رہے امام دارقطنی کا انتقاد بھی مترون کے ضعیف کی حیثیت سے نہیں بلکہ ان کی سندوں پر مترون کی حیثیت سے ہے یعنی انہوں نے بعض مترون کے بہت سے طرق پر نظر کرتے ہوئے امام بخاری یا امام مسلم یا یحییٰ بن یحییٰ سے اختلاف کیا اور کہا کہ فلاں سنہ یوں نہیں ہوا بلکہ یہی صحیح ہے۔ مثلاً کوئی حدیث صحیحین میں موصول روایت ہوئی ہے مگر دوسرے طرق پر نظر کرتے ہوئے امام دارقطنی کہیں گے کہ راویوں کے صفات و تعداد کے اعتبار سے موقوف راجح ہے یا مثلاً صحیح بخاری میں کوئی حدیث ایک راوی سے مروی ہے مگر دوسرے طرق پر نظر کرتے ہوئے امام دارقطنی کا اعتراض یہ ہوتا ہے کہ عاتی حیثیت سے دوسرے کسی راوی سے زیادہ درست ہے امام بخاری کو چاہیے تھا کہ اس طریق کو اختیار کرتے وقت علیٰ غلظہ علامہ محمد بن سیر و شقی لکھتے ہیں۔ انتقد الامام الدار قطنی المتوفی ۳۸۵ وغیرہ من النقاد احادیث فی الصحیحین اخلافہا بشرطہما ویرجع وجہ الانتقاد الی اختلاف الروایۃ فی رجال الاستاد زیادۃً و نقصاً او تغیر البعض الرجال او انفرد بعضهم بزیادۃ فی المتن عمن هو اکثر و اضبط او تفرد من ضعف الی غیر ذلک

ان سب صورتوں کی تفصیل ان کی مثالوں سمیت حافظ

لے النموذج فی الاعمال الخیریہ ص ۷۶

ابن حجر نے مقدمہ فتح الباری (ص ۸۱-۸۰ ج ۱) علامہ سیرطی نے تہذیب الراوی (ص ۲۲-۲۵) علامہ محمد بن ابراہیم نے الروض الباسم (ص ۷۹-۸۲ ج ۱) نے کہے۔ علامہ یحییٰ عاتری یمنی ان استدلالات کے متعلق لکھتے ہیں۔ ذلک مثل ان یرفع الحدیث بعض الروایۃ ویقفہ الاکثرون او یسندہ و یرسلہ او یرخص بزیادۃ و لا یوافقہ او یخیر جامع من لختلف فی توثیقہ ومنہ ما حمل علی الیوم منہما او من النقلۃ منہما تارخہ فی المتن و تارخہ فی الاسناد

پھر ان اعتراضات و استدلالات کے جواب : محدثین نے امام بخاری و امام مسلم کی طرف سے دیئے ہیں اور عمر ثمالیٰ میں کامیاب ہیں کہ اس اختلاف رائے میں فن کے اعتبار سے بھی حافظ دارقطنی کے مقابلے میں شیخین ہی کی رائے درست ہے۔

مولانا محمد شاہ لکھتے ہیں۔ ان الدار قطنی تتبع علی البخاری فی انزید من مائۃ موضع ولم یستطع ان یطعم الا فی الاما ساید بالوصل والارسال غیر موضع واحد و هو اذا جاء احدکم و الا امام یخطب فلیصل تکعتین ولیتجاوز فیہما

لے الریاض السطابہ ص ۷۹
لے فتح المغیث ص ۱۹ وغیرہ

فانه تكلم فيه بحال المتن وجهان الدارقطني
 يمشي على القواعد الطهارة عند هم فينا زعم
 من القواعد (١) و شان البخاري ارفع من ذلك
 فانه يمشي على اجتهاد و ينظر الى خصوص المقام
 وشهادة الوجدان وان القواعد لغير الممارس
 و رتبتهما اعلی من كل بعد اختلاف كثير بينهما
 يعني امام دارقطني کے اعتراضات سب سندوں پر ہیں صرف
 ایک ہی متن پر تنقید ہے اور وہ متن جمع کے خطبہ میں مساز
 پڑھنے کے حکم سے تعلق رکھتا ہے۔ علاوہ ازیں دارقطني کے
 اعتراض قواعد مخطوطہ کی بناء پر ہیں۔ اور امام بخاری کا مجتہد نہ
 انما ہے وہ اصطلاحات کے ساتھ اور بھی بہت سی ضروری
 چیزیں سامنے رکھتے ہیں؟

واقم عرض کرتا ہے کہ حدیث متعلق جمع پر استدراک
 بھی سند ہی سے متعلق ہے تفصیل جس کی یہ ہے کہ امام بخاری
 شعبة حدثنا عمر وقال سمعت جابرًا عن
 حدیث لائے ہیں مگر عمرو سے دوسرے شاگرد حماد، ابن عیینہ
 ابن جریج، ایوب، ورفاء، حبیب اس کو یوں روایت
 کرتے ہیں۔ ان رجلا دخل المسجد فقال له
 اصلیت قال لا قلتم فصل رکعتین لے اس جگہ
 قول روایت کرنے میں شعبہ متفرد ہے مگر اس کے چار ساتھی قری
 کے پہلے اپنے استاد سے ایک قصہ کا ذکر کرتے ہیں۔ حافظ
 دارقطني کا کہنا یہ ہے کہ کثرت کو ترجیح ہونے کی وجہ سے شعبہ
 کی روایت امام بخاری کے معیار کی نہیں ہے۔ حافظ ابن حجر امام
 صاحب کی طرف سے جواب میں فرماتے ہیں کہ روایتیں دو ہیں۔

لے مقدم فیض الباری، ص ۵، ایضاً ص ۳۳۳ ج ۲

لے صحیح بخاری مع الفتح، ص ۶۱۲ ج ۱ باب ما جاء
 فی الطلوع مثنی مثنی۔

لے صحیح بخاری طبع انصاری مع الفتح ص ۵۰۲ ج ۱۔

اور عین ممکن ہے کہ عمرو نے دونوں بیان کی ہوں۔ اس پر تنقید
 یہ ہے کہ عمرو کے ایک اور شاگرد روح بن القاسم نے بھی شعبہ
 کی متابعت کی ہے لہذا دارقطني کا اعتراض درست نہیں ہے
 فنی قسم کے اس اعتراض کی ایک مثال یہ بھی ہو سکتی ہے۔
 دیکھئے اس اعتراض کی وجہ سے نفس مسئلہ پر کوئی اثر نہیں
 پڑا۔ (۱) ایں خاص ذہن رکھ کر قادی جو چاہے بنا سکتا ہے (۲) صرف
 فنی تحقیق کے دو پہلو ہو گئے جس سے مسئلہ کی زیادہ واضح صورت
 سامنے آگئی۔ غلہ درہم ما اعمق علمہم وما
 ادق نظرہم۔

۱۴۔ احادیث مجہولین پر تنقید کو بحفاظت زمانے کے دو حصوں
 پر بکھنا چاہیے۔

(الف) دور قدیم (دوسری صدی ہجری سے پانچویں صدی
 ہجری کے اوائل تک)

استقراء سے پتہ چلتا ہے کہ اس دور میں مجہولین پر تنقید
 بحیثیت فن حدیث ہی ہوتی رہی۔ خارجی تاثرات کا اس میں
 کوئی دخل نہیں ہوا۔ ایسی تعمیری تنقید کا اہل حدیث نے ہمیشہ
 خیر مقدم کیا ہے۔ کیونکہ اس سے فن میں ترقی ہوتی، تحقیق نے
 جلا پائی، لیکن مسائل متعلق ہوئے لیکن حدیث پاک کا الجواز ہے کہ
 بحث و تمحیص کے بعد نتیجہ سب علل سے حدیث و سنت ان دونوں
 مبارک کتابوں کی اہمیت پر متفق ہو گئے۔ قال النووی اتفق
 العلماء رحمہم اللہ تعالیٰ علی ان اصح الکتاب بعد
 القرآن العزیز الصحیحان البخاری ومسلم وتلفہما
 الامة بالقبول لے

(ب) دور قدیم کے بعد سے جو تقریباً وسط پانچویں
 صدی ہجری سے شروع ہوتا ہے۔ ہمارے پر شرور و فتن دور تک
 دور قدیم کے بعد کی تنقیدیں دیکھنے سے محسوس ہوتا ہے کہ وہ

لے مقدمہ الفتح، ص ۸۸ ج ۲۔

لے مقدمہ شرح صحیح مسلم، ص ۱۳ طبع دہلی۔

ہاں اگر بحیثیت تحقیق فنِ حدیث نہیں بلکہ — شوری یا غیر شوری
طور پر — بعض واقعی یا مسموم تائیدات کے تحت ہیں۔ اور وہ
بلا واسطہ نہیں بلکہ بالواسطہ ہیں۔

ایسے ناقدین ایک نظریہ طے کرتے یا کسی اعتراض سے
متاثر ہوتے ہیں یا کسی فرقے کی تائید ان کو کرنی ہوتی ہے۔ یا کسی
”عصری تحقیق“ سے ان پر رعب طاری ہو جاتا ہے۔ پھر اگر کوئی
حدیث ان کے طے کردہ طریق سے متصادم ہوتی نظر آتی ہو، گو وہ
صحیحین کی کیوں نہ ہو تو وہ اس صورت حال سے پریشان ہو کر صحیحین
اس حدیث کو بدعت تنقید بناتے اور دانستہ یا نادانستہ خالص
فنی قسم کے انتقاد کو اپنی تائید میں پیش کرتے ہیں۔ لیکن ظاہر ہے
حدیث پاک کی صحت کو جانچنے کے لئے محدثین نے خود اصول اس
طے کر دیے ہیں مگر ان اصول میں ان لوگوں کو جب گنجائش نہیں
ملتی تو ہر فرقہ اور ہر ناتواں اپنے حسب حال ایک معیار صحت تجویز
کرتا ہے اور پھر اس کی روشنی میں صحیحین کی بعض حدیثوں کو
مطہرین ٹھہرانا اپنا مشغلہ بنا لیتا ہے۔ یکتبوں الکتاب
یاید یہ۔ تم یقولون هذا من عند الله بمثل
غالی صوفی ”کشف والہام“ کی مینک سے حدیث کو دیکھتے ہیں۔
شکین اپنی ”عقل“ کی کسوٹی پر رکھتے ہیں۔ معتزلہ کا معیار صحت
پناہ ہے تو شیعوں و خوارج کا اپنا۔ جاہل مقلدین ”قیاس“ اور مرفعت
نام کو معیار صحت گردانتے ہیں یعنی اپنی اپنی ڈنلی! اپنا اپنا
آگ — یہ تو مال تھا پرانے فرقوں کا — اور نئے دور
میں معاملہ اور بھی دگرگوں ہے۔ مصر، ہند و پاک کے یہ نقاد مغرب
یہ لمحہ مستشرقین کی ”حقیقاتِ نادرہ“ پر لٹو ہو گئے۔ سر سید احمد
علی گڑھی نے ”نیچر“ دہلی کی اور اس کے مخالف ہر حدیث کے
کار کی ٹھانی۔ پر دیز صاحب نے ”توہینِ فطرت“ کا بیانیہ
لکھ لیا۔ اور ہر حدیث کو اس سے پناہ شروع کر دیا۔ مرزا یحییٰ
نے مخالفات قرآن کے بہانے بہت سی حدیثوں سے گلوں لکھی
رانی (حالانکہ یہ ایک مفروضہ ہے کہ کوئی صحیحین کی حدیث قرآن حکیم
کے مخالف ہو ہی نہیں سکتی)۔ لاہور کی ثقافت پارٹی... نے

خلیفہ عبدالمکرم کی قیادت میں ارتقا کی آڑ لے کر انکار حدیث
کے علاوہ نصوص قرآن کی بھی حرمت و تحریف شروع کر دی
ہے۔ جماعت اسلامی نے مولوی صاحب کی تقلید میں درایت
اور مزاج شناسی رسول کی دانستی صحیح بخاری کی حدیثوں پر چلا
دی ہے۔ بعض رنگ مشاہدات سائنس و تجربات طب پر ایمان لاکر
بخاری و مسلم کی تحقیق کو مجروح کرتے ہیں۔ فرض

ہر کہ آمد عمارت نو ساخت

جس شخص کی بطن نازک پر کوئی حدیث گراں گزری اپنے مزعمہ
”ریسرچ“ کے خاتم پاکر اسے مردود قرار دے دیتا ہے۔

یہ ہے ذہنی انتشار اگر اس کو تسلیم کر لیا جائے تو صحیحین
کی سب ہی حدیثیں مشکوک ٹھہرتی ہیں اور ائمہ حدیث و سنت
کا اتفاق و اجماع دھڑے کا دھڑارہ جاتا ہے۔ اس انتشار و
اضطراب کے بچانے اور ایک ضابطہ کے تحت رکھنے کا صحیح
طریق یہ ہے کہ دورِ بدویں کے بعد تنقید احادیث صحیحین کی نہ
اجازت دی جائے نہ اسے تسلیم کیا جائے۔ لہذا طوطی تھمد
ضعف اہلیتہم کما ہو رأی بعض المصنفین
واما الامکان فقال علی القاری ان الامکان
امر عقلی ومنعہ امر عادی ولقد قال اللہ تعالیٰ
وَمَنْ لَّيَّاتِي الرَّسُولُ مِنْ بَعْدِ مَا يَنْتَهِیْ لَهُ الْهُدٰی
وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِیْنَ فَاُولٰٓئِکَ مَا تَوَلٰی وَنُصِّلَہُ
جَهَنَّمَ وَسَادَتْ مَصِیْرًا (آدم ۱۱۵)

سہ مرقاة شرح مشکوٰۃ، ص ۲۲ ج ۱۔

درخواست دُعائے صحت

الحمد للہ چند دنوں سے حضرت مولانا محمد علی دہلوی صاحب حفظہ
کی طبیعت قعدے پر سکون اور صحت نسبتاً اچھی ہے۔ اجاب حضرت
مولانا نے محترم کے لئے پُرصوص دعاؤں کا سلسلہ جاری کیا ہے تاکہ موزا امور صحت
مکمل طور پر صحت یاب ہو کر اپنے علمی مسلوں کو پُر تکمیل تک پہنچا سکے (اور)۔

مولانا مفتی الرحمن مبارکپوری ایڈیٹر مکتبہ بنارس - ہند

اسلام اور عدم تشدد

میں نے جب سے ہوش سنبھالا ہے گا نہ جی جی کے ایک اصول کے تعلق سے ہنسنا اور ہنسنا یا تشدد اور عدم تشدد کا لفظ بار بار سنا ہے۔ مجھے یہ نہیں معلوم کہ دشمنی میں اس لفظ کا جو معنی آتا ہے، گا نہ جی جی کی معنی میں اس ہنسنا کو مانتے تھے۔ یا اس کے بیان اس کے کچھ اصول، ضابطے، شرطیں اور حدیں بھی تھیں۔ لیکن آج کی مجلس میں مجھے اس کی تلاش بھی نہیں۔ بلکہ مجھے ہنسنا اور ہنسنا کے بارے میں اسلامی نقطہ نظر سے گفتگو کرنی ہے۔

فہمہ اصل سائے پر کچھ کہنے سے پہلے ایک بات واضح کر دینا ضروری سمجھتا ہوں اور وہ ہے کہ اسلام دین فطرت ہے دین فطرت ہونے کا مطلب یہ ہے کہ انسان کے اندر پیدا ہونے والی جوتھانے رکھے گئے ہیں۔ اسلام نے ان سب کی رعایت کی ہے۔ یعنی نہیں کچل کر ختم نہیں کیا ہے بلکہ ان کے لئے ایسا صحیح راستہ بتایا ہے کہ انسان کی فطرت کے تقاضے بھی پورے ہو جائیں اور انسانی سماج میں اس سے کوئی برائی بھی جنم نہ لے، بلکہ انسانی سماج کو نامہ دہی پہنچے۔

اس بات کو سامنے رکھ کر پہلے ہمیں یہ دیکھنا چاہیے کہ تشدد اور عدم تشدد کے بارے میں انسان کی فطرت کیا ہے، ہم جانتے ہیں کہ کوئی بھی انسان یہ نہیں چاہتا کہ اس کی جان ماری جائے، اس کے اچھے پاؤں توڑے جائیں، اسے مارا پیٹا جائے۔ یا اس کا رخصت دولت چھین لیا جائے یا اسے بے عزت کیا جائے۔ مثلاً اسے گالی دی جائے۔ اس پر کوئی بڑا الزام لگایا جائے اور انسانی سوسائٹی میں اسے رسوا کیا جائے یعنی ہر انسان اسے

ان تین چیزوں کا پکار چاہتا ہے۔

ایک یہ کہ اس کا جسم اور جان محفوظ رہے۔

دوسرے یہ کہ اس کا مال محفوظ رہے۔

اور تیسرے یہ کہ اس کی عزت محفوظ رہے۔

یہ انسان کی فطرت لریچہ ہے۔

مگر یہ انسان کی فطرت کا صرف ایک پہلو ہے۔ اس کے

علاقہ ایک در سراسر پیلو یہ بھی ہے کہ اگر کسی انسان کو جان سے

مار دیں جائے تو اس کے باپ بیٹے اور گھرانے کے رگ ہیٹ

چاہیں گے کہ مارنے والے سے اس کا بدلہ لے لیں۔ یہ لوگ

جانبے کتنے بھی کمزور ہوں اور مارنے والے جتنے بھی طاقتور ہوں

مگر جہاں تک ہر کے گا۔ بدلہ لینے کی کوشش اور جتن کریں گے۔ اور

اگر حالات سے مجبور ہو کر چپ سادھ بھی لیں تو ان کے دل میں

اس کی حسرت اور کسک برابر باقی رہے گی۔ اور انہیں ذرا بھی

پھیر دیکھنے تو اپنا دکھ سناٹا شروع کر دیں گے اور دل کی آہ

زبان پر آجائے گی۔ لیکن اگر بدلہ مل جائے تو ان کے دل میں حسرت

نہیں رہ جائے گی بلکہ انہیں اطمینان ہو جائے گا کہ انصاف

مل گیا۔

یہی صورت اس وقت بھی ہوتی ہے جب کسی کا ہاتھ

پاؤں توڑ دیا جائے یا اسے مارا پیٹا جائے یا اس کا مال چھین لیا

جائے۔ یہ مظلوم جب تک ظالم سے بدلہ نہ لے لے اسے چینے

نہیں لیتا۔ اور اس کی آہ نہیں جاتی۔ اسی طرح کوئی کسی کو گالی دے

دے یا تشدد اس کی ماں پر بہت لگا دے یا اور کسی ذریعے سے

بے عزت کر دے تو وہ اسے آسانی سے برداشت نہیں کر سکتا۔

بلکہ جوانی کا ردوائی کرے گا۔ اور اگر نہ کر سکا تو کڑھ کڑھ کر رہے گا

اور سن ہی سن میں گالیاں دے گا۔ یہ ایسی حقیقتیں ہیں جنہیں

جھٹلایا نہیں جاسکتا۔

اس سے معلوم ہوا کہ جہاں انسان کی فطرت یہ ہے کہ

اس کا جسم و جان، مال و دولت اور عزت و آبرو محفوظ رہے

وہیں انسان کی فطرت یہ بھی ہے کہ اگر کوئی شخص ان تینوں میں سے

کسی ایک چیز پر حملہ کر دے تو اس سے بدلہ لیا جائے اور اگر وہ خود بدلہ نہ لے سکے تو اس کو بدلہ دلایا جائے۔ اس لئے اگر انسانی ساج کو کوئی ایسا نظام دیا جائے جس میں انسانی فطرت کے اسی وزن پیلوڈن کی رعایت کی گئی ہو تو وہ نظام تو کامیابی سے چل سکتا ہے لیکن اگر کوئی ایسا نظام بنایا جائے جس میں ان دونوں میں سے کسی ایک بھی پیلوڈ کو چھوڑ دیا گیا ہو تو وہ نظام قیل ہی چکاگا۔ در کسی قیمت پر نہیں چل سکے گا۔

اس وضاحت کے بعد اب میں بتانا چاہتا ہوں کہ اس رسم میں اسلام کا نقطہ نظر کیا ہے، جیسا کہ میں نے عرض کیا اسلام چونکہ دین فطرت ہے اس لئے اس نے انسانی فطرت کے ان دونوں پیلوڈن کی پوری پوری رعایت کی ہے۔ یعنی پہلے پیلوڈ کو سمجھئے تو اسلام میں اس کی کوئی گنجائش نہیں کہ کسی شخص کسی کی جان یا مال یا آبرو پر حملہ کرے۔ بلکہ اسلام نے رعایت سختی سے اس کی ممانعت کی ہے اور اسے بہت ہی بڑا جرم قرار دیا ہے۔ میں اس بارے میں اسلام کے سب سے بڑے کتاب قرآن مجید اور حدیث سے دو تین حوالے پیش کر دیتا ہوں تاکہ معلوم ہو سکے کہ اسلام کے نزدیک ان جرائم کی نسبت کیسے۔ قرآن میں پچھلے زمانے کی ایک قوم کا ذکر کرتے ہوئے ایک اصول بیان کیا گیا ہے۔

اِنَّهُ مَن قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ اَوْ فسادًا، اَلَا ذٰلِكَ قَتْلُ النَّاسِ جَمِيعًا وَمَنْ حَيًّا هَا نَكَا نَحْمًا اَحْيَا النَّاسِ جَمِيعًا (سورہ مائدہ) یعنی جس نے کسی ایک جان کو بھی قتل کر دیا اور ایسا نہ کسی جان کے بدلے لینے کے لئے کیا اور نہ زمین میں پھیلے ہوئے مادے سے بیٹھنے کے لئے کیا تو اس نے گویا سارے انسانوں کو قتل کر دیا۔ اور جس نے ایک جان کو زندہ بچا لیا تو اس نے گویا سارے انسانوں کو زندہ بچا لیا۔

اس سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی آدمی شروعات کے طور پر کسی ایک بھی آدمی کو قتل کر دے تو وہ اتنا بڑا مجرم ہے کہ گویا

اس نے سارے انسانوں کو قتل کر دیا، کیونکہ اس نے انسان کے قتل کا مدار کھولا۔ یہ ہے اسلام میں انسانی جان کا احترام۔

اس طرح اسلام میں دوسرے کا مال کھانا بھی سنت حرام ہے اس کا اندازہ اس سے کیا جاسکتا ہے کہ ایک شخص محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک جادو کا مقدمہ آگیا۔ آپ نے سمجھا کہ دیکھو میں بھی قتل ہو رہا ہوں۔ ہو سکتا ہے کہ کسی کے زہر بیان کی وجہ سے اس کو ڈگری دے دوں۔ اور حقیقت میں مال اس کا نہ ہو نہ پھر میں روک میں تھے آگ کا کھڑا دے رہا ہوں۔ اس سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص سے ڈگری بھی مل جائے تب بھی دوسرے کا مال کھانا اسلام کی نظر میں حرام اور نہایت ہی خطرناک جرم ہے۔ ایسا آدمی اس دنیا میں اگر بچ بھی جائے تو اس دنیا میں نہیں بچ سکتا۔

اب آدمی کی عزت و آبرو کا معاملہ سمجھئے۔ اسلام میں اس کی کتنی اہمیت ہے۔ اس کا اندازہ اس واقعے سے ہوتا ہے کہ ایک بار حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم چند آدمیوں کے ساتھ جا رہے تھے پیچھے دو آدمیوں نے آپ میں باتیں کرتے کرتے ایک آدمی کو جو ایک سڑ میں مارا گیا تھا، کتا کہہ دیا۔ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے کان میں یہ آواز پڑ گئی۔ آپ تھوڑی دیر کے بعد دیکھا کہ ایک گرجا میں آ رہا ہے اور اتنا بھول گیا ہے کہ ٹانگیں نہ لگے ہیں، آپ نے کہہ گئے۔ اور ان دونوں سے کہا کہ جادو اس گرجے کا گوشت کھاؤ۔ وہ دونوں ہٹا بکا رہ گئے کہ آخر ہم سے کیا جرم ہو گیا۔ اس کے بعد آپ نے فرمایا کہ ابھی تم دونوں نے ایک آدمی کو قتل کیا تو وہ اس سڑے ہوئے گرجے کی لاش کھانے سے بھی زیادہ برا تھا۔ اس سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ کسی کی عزت پر بڑا لگانا اسلام میں کتنا بڑا جرم ہے۔

اب تک کی گفتگو اس پیلوڈ سے تھی کہ اسلام میں کسی کی جان، مال، آبرو پر حملہ کرنے کی قطعاً اجازت اور گنجائش نہیں ہے بلکہ اگر کوئی آدمی اس ممانعت کے باوجود کسی کی جان یا مال یا آبرو پر حملہ کر بیٹھے تو اسلامی حکم یہ ہے کہ حملہ آور کو ایسی سزا دی جائے کہ مظلوم کو پورا پورا بدلہ مل جائے، لیکن حملہ کرنے والے

یہ عمل ہی نہ ہو۔ یعنی اس نے جتنا بڑا جرم کیا ہے اس سے بڑی سزا دی جلتے۔ اس بارے میں یہ بھی طے کر دیا گیا ہے کہ عدالت اور فورٹ کو یا ملک کے سربراہ کو مثلاً صدر، راجپوت، راجا، بادشاہ، گورنر جنرل وغیرہ کو اس بات کا کوئی اختیار نہ ہو گا کہ ایسے مجرم کی سزائیں کر دیں یا کم کر دیں بلکہ یہ اختیار صرف ان لوگوں کو ہو گا جن پر حملہ اور ظلم کیا گیا ہو۔

بے جا نہ ہو گا کہ اس موقع پر یہ بھی بتانا چلوں کہ ان جرائم کی اسلامی سزا کیا ہے؟ سزا یہ ہے کہ قاتل نے اگر جان بوجھ کر قتل کیا ہے تو اسے بھی قتل کر دیا جائے اور اگر غلطی سے قتل کیا ہے تو اس پر بھاری مالی تادیب لگایا جائے اور تادیب مقننوں کے گھر واروں کو دیا جائے۔ اگر کسی نے کسی پر حملہ کیا ہے تو حملہ آور کو جیس جوت لگائی ہے اسے بھی ویسی ہی جوت لگائی جائے یا جوت کی نوعیت کے لحاظ سے کڑا مال تادیب لگایا جائے۔ کسی نے کسی کا مال چوری کیا ہے تو کچھ خاص شرطیں پوری ہونے کے صورت میں چور کا ہاتھ کاٹ لیا جائے۔ ورنہ جج اپنی صوابدید سے مناسب سزا دے، اور مال برآمد ہو جائے تو اسے اصل مال کے حوالے کر دیا جائے۔ اسی طرح اگر کسی نے کسی کی عزت پر ہتھ لگایا ہے تو لازم کی حالت کا اندازہ کر کے جج کوئی ایسی سزا دے کہ مرم آنید و ایسی حرکت نہ کرے۔

اگر کوئی شخص کسی برعاش یا ڈکیت سے اپنی جان یا مال یا آبرو کی حفاظت کرتا ہو مارا جائے تو وہ مظلوم ہے، لیکن اگر وہ خود حملہ آور کو مار ڈالے تو ظالم نہیں ہے۔ لہذا اس سے بدلہ نہیں لیا جائے گا۔ دونوں کے متعلق حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اب ایک ارشاد سناتا ہوں۔ ایک بار آپ نے فرمایا۔ جو اپنی جان بچانے میں مارا جائے وہ شہید ہے، جو اپنی آبرو بچانے میں مارا جائے وہ شہید ہے، جو اپنی ہوس، مشرکہ ص ۱۳۵ اور ایک بار ایک آدمی نے آکر سوال کیا کہ اے اللہ کے رسول! یہ بتائیے کہ اگر کوئی آدمی آکر میرا مال چھینے لگے تو...؟

یہ نے فرمایا: اسے اپنا مال نہ دو۔ اس نے کہا اگر وہ مجھ سے

لڑائی کر بیٹھے تو؟ آپ نے فرمایا تم بھی اس سے لڑ جاؤ، اس نے کہا اگر وہ مجھے قتل کر دے تو؟ آپ نے فرمایا: تم شہید ہو گے۔ اس نے کہا اگر میں اسے قتل کر دوں تو؟ آپ نے فرمایا وہ جہنم میں جائے گا۔ (صحیح مسلم مشکوٰۃ ص ۱۳۵)

ان دونوں کا حاصل یہ ہے کہ اپنا بچاؤ کرنا ہر شخص کا حق ہے۔ اگر بچاؤ کرنے والا خود مارا گیا تو مظلوم ہے اور حملہ آور اس کا بدلہ لیا جائے گا۔ لیکن اگر حملہ آور مارا گیا تو وہ ظالم ہے۔ اس لئے اس کا خون رائیگاں جائے گا اور بدلہ نہیں لیا جائے گا۔ یہاں اسلامی قانون کے ایک ایک ٹکڑے کی تفصیل بتانے کی گنجائش نہیں۔ مختصر یہ ہے کہ اسلامی حکومت کے دائرے میں کوئی بھی آدمی مظلوم مارا جائے تو اس کا خون رائیگاں نہیں جائے گا۔ اگر کسی بھی طرح قاتل کا پتہ نہ چل سکا تو مقررہ مال تادیب حکومت کے خزانے سے دیا جائے گا۔

اب تک کی گزارشات کا مطلب یہ ہوا کہ اسلام تشدد شروع کرنے کی اجازت نہیں دیتا لیکن جو تشدد کرے۔ اسے آزاد بھی نہیں چھوڑتا اور نہ معمولی سزائیں دے کر اس کی ہمت کو بڑھا دینے کا موقع دیتا ہے بلکہ جیسا جرم ہے جیسا اسی کے مطابق سزا دیتا ہے۔ اور اس طرح تشدد کی جڑ کاٹتا رہتا ہے۔ دراصل پرری انسانی تاریخ کا تجربہ ہے کہ انسانی سماج سے اس طرح کے جرائم کبھی بھی ایک دم ختم نہیں ہو جاتے بلکہ جرم انسان ہمیشہ پائے گئے ہیں اور ہمیشہ پائے جائیں گے اس لئے اس کا علاج صرف یہی ہے کہ سزائیں کڑی دی جائے کہ ایسے جرائم کم سے کم ہو کر نہیں کے برابر رہ جائیں۔

کڑی سزا کا نتیجہ کیا ہوتا ہے؟ اور نرم سزا کا نتیجہ کیا ہوتا ہے؟ اس کا پتہ مختلف ملکوں میں ہونے والے جرائم کے اعداد و شمار سے لگایا جاسکتا ہے۔ امریکہ اپنے آپ کو انسانی حقوق کا علمبردار و باسبان اور تہذیب و تمدن کا لیڈر کہتا ہے مگر وہاں کے جرائم کے متعلق سات سال پہلے کی رپورٹ یہ ہے کہ:

امریکہ میں ہر ۳۴ منٹ میں ایک قتل، ہر ۱۹ منٹ میں ایک عورت کا جبری اغواء، ہر دو منٹ میں ایک چوری۔ ہر بیسیکینڈ میں گھر پر حملہ، ہر ۲۴ سیکنڈ میں لیس یا کار پر حملہ، اور ہر بیسیکینڈ میں ایک ڈاکہ کاری پیش آتا ہے۔

یہ سات سال پہلے کی رپورٹ ہے، اب ان جرائم میں کچھ اور اضافہ ہوا ہے۔ اس کے برعکس سعودی عرب کو دیکھیے جہاں اسلامی سزائیں نافذ ہیں جنہیں موجودہ علیہ داران تہذیب کڑی ہی نہیں وحشیانہ بھی کہتے ہیں۔ ان سزاؤں کے نفاذ کا نتیجہ یہ ہے کہ وہاں سال کے سال گزر جاتے ہیں، اور قتل اور چوری ڈاکے وغیرہ کی شاید باید ہی کوئی واردات ہوتی ہے اور وہ بھی ٹوٹا باہری لوگوں کے ہاتھوں۔

آئیے ذرا اس معاملے کا جائزہ اس پہلو سے بھی لیں کہ امریکہ کے دورانہ لیش شہری اپنے یہاں کی مذکورہ صورت حال کے بارے میں کیا سوچ رہے ہیں اور ان کے نقطہ نظر سے اس کا علاج کیسا ہے؟ چند سال پہلے کی بات ہے کہ پاکستان میں کچھ خلاقی مجرموں کو مجس عام میں کوڑوں کی سزا دی گئی۔ اس پر نیویارک ٹائمز نے استہزاء اور تمسخر کا انداز اختیار کیا اور اس مضمون کا اپنے بیان میں اسلالت کا ایک کالم کھول دیا۔ اس کالم میں شکار کو سب سے وال ایک امریکن خاتون۔ ایلاڈ شراٹر کا بھی ایک خط ملا، وہ لکھتی ہیں۔

”اسلام کے فعل و انفعالات کے نام پر یہی میرا خیال ہے کہ ہمیں بھی اس قسم کی سزا کو کچھ کرنا چاہیے جو فوری اور سنگین پر مجرموں کی گوشمالی کر سکے۔ اگر ہمارے یہاں اس قسم کا نظم مچا ہر تو ہم بھی آبدوزی، لوٹ مار اور قتل و غارتگری کے منہ سے بے نیاز ہو کر کوچہ و بازار میں چل پھر سکیں اور مسکن سے جا بے جیل خانے مجرموں سے اتنا نہ بھریں جتنا آج کل رہے جوتے ہیں؟ (سیاست جدید کا پور ۱۲ دسمبر ۱۹۷۹ء) اسی سے ملتا جلتا ایک اور واقعہ آج کل کا ہے۔ کویت ایک خاتون جن کا نام ام المثنیٰ ہے۔ کچھ دنوں امریکہ میں

رہیں۔ ان کا ایک تازہ بیان کویت کے ایک مشہور ہفت روزہ رسالہ المجمع نے ۷ ارجولائی ۱۹۸۲ء کی اشاعت میں شائع کیا ہے۔ وہ لکھتی ہیں۔

”امریکہ میں اپنے قیام کے دوران کچھ دنوں کے لئے میں ایک ہسپتال میں بھرتی ہوئی۔ وہاں ایک امریکن نرس سے میرا میل جول بڑھ گیا، چونکہ میں پابندی سے اسلامی چاند اور طہنتی تھی، اس لئے وہ مجھ سے بار بار میرے ملک اور میرے مذہب کے بارے میں پوچھتی رہتی تھی۔ ایک دن اس نے مجھ سے اسلامی سزاؤں کے بارے میں پوچھا کہ یہ سزائیں کیا ہیں؟ میں نے کہا قاتل کو قتل کر دیا جائے، چور کا ہاتھ کاٹ لیا جائے، حرام کاری کرنے والے کو پتھر مار کر ختم کر دیا جائے یا کوڑے مارے جائیں۔ اور..... یہ سن کر اس نے بڑی حیرت اور خوشی ظاہر کی۔ کہنے لگی میری آرزو ہے کہ میرے ملک میں بھی اسلامی شریعت لاگو کی جائے۔ پھر اس نے مجھ سے پوچھا کہ آپ کے ملک میں یہ سزائیں دی جاتی ہیں؟ میں نے کہا نہیں۔ اور ساتھ ہی یہ بھی کہا کہ بعض لوگ انہیں موجودہ زمانہ کے لائق نہیں سمجھتے اور خلاف تہذیب سمجھتے ہیں۔

پھر میں نے اس سے کہا: مجھے تعجب ہے کہ تم اسلامی شریعت کو لاگو کرنے کے بارے میں اتنی گرم جوش کیوں ہو۔ جب کہ خود میرے ملک کے بعض لوگ اس پر کتہ چپی کرتے رہتے ہیں؟ اس نے کہا کہ جو شخص اتنی بہترین سزاؤں کو نشانہ بنا رہے وہ غلطی کرتا ہے۔ ہم لوگ اپنے ملک میں قتل، چوری، ڈکیتے، اغواء وغیرہ کے روزمرہ بے انتہاء جرائم کی وجہ سے اس دنیا کی برادری اور لاقانونیت کی کڑی سزا جیل رہے ہیں۔ اور نئے جرائم کی وجہ صرف ایک ہی ہے کہ کافی ثبوت ہوتا ہو جانے کے بعد بھی مجرموں کو کوئی ایسی کڑی سزا نہیں دی جاتی کہ وہ پتہ جرم کرنے کی ہمت نہ کریں۔

اس کے بعد اس نرس نے بتایا کہ اس کا شوہر پولیس میں ہے اور اس معاملے کی وجہ سے سخت مشکل سے دوچار رہتا

پھانسی کے پھندے پر لٹا دیا گیا اور لوگوں کے دیکھنے کے لیے یہ تک لٹکتا چھوڑ دیا گیا۔ اس کے بعد یہ حال ہوا کہ جیسے دوسرے برصغیر کی بہت سی جواب دہ گئی ہو۔

اس طرح کی مثالیں تو بہت سی ہیں، مگر ہم مثالوں کے بلتے نتائج کی طرف توجہ دلانا چاہتے ہیں۔ نتائج یہ ہیں کہ رٹی سزا دیکھنے تو جرائم گھنٹ کر نہیں کے برابر رہ جاتے ہیں۔ سزا نرم کر دیکھنے تو لاکھوں اور کروڑوں تک جا پہنچتے ہیں۔ یکے میں جرائم کے جواہر اور شمار تباہ کئے گئے اور ان کا سالانہ ماب جو ٹیکے کو معلوم ہر گا کہ وہاں سال بعد میں ۱۹۸۳ء

میں ماہے جاتے ہیں۔ ۱۹۸۳ء میں ۲۷۱۳۹۸ عمر تین زبردستی ٹھلے لی جاتی ہیں، ۱۹۸۳ء میں ۶۷۲۸۰۰ چوریاں ہوتی ہیں۔ ۱۹۸۳ء میں ۱۵۱۷۶۸ ڈاکے پڑتے ہیں اور لکھروں، کاروں، بیلوں پر ۱۹۸۳ء میں ۲۳۱۶۵۱۲ ملے ہوتے ہیں یعنی مجموعی طور پر سال بھر میں ۱۹۸۳ء میں ۴۶۱۴۲۱۲ حادثے ہوتے ہیں۔ اور یہ کھلی بات ہے کہ اسی بسے خون، ڈاکو، چور اور مجرم بھی تیار ہوتے ہیں۔

اب سوچیں کہ کتنے ڈاکو، چور اور پبلک کو سکھ چیتے بلانے کے لئے یہ نظام اچھا ہے یا سعودی عرب جیسا وہ ہم جس کے نتیجے میں قاتل، قاتل، دوزوں کو ملا کر مشکل سے باہر جانیں جاتی ہیں اور مشکل سے چوری وغیرہ کے دس پانچ ٹے ہوتے ہیں اور خون، ڈاکیت، چور وغیرہ تیار ہی نہیں ہے پاتے بلکہ فوراً ہی ان کی جڑ کاٹ جاتی ہے۔ اگر دنیا کو کٹا دے بچنا ہے تو اس پہلو پر کھلے دل سے پنا پڑے گا۔ (مختصر ۹، بنارس ستمبر ۱۹۸۴ء)

ایک دو سال پہلے کی رپورٹ میں سالانہ قتل کی واردات لاکھ بتائی گئی ہے۔

نرم اور موجودہ سالانہ تالیف: حافظ صلاح الدین (قیمت ۹ روپے) ی اکادمی، اردو بازار لاہور اور سبھی انی ایکڑ می اردو بازار لاہور سے ملے سکتے ہیں

بقدر اسومی نظام عدل کی برتری

قتل ہوا ہے اور وہ مجرم کو صرف چند سال کی قید ملتی دیکھتا ہے تو ممکن نہیں کہ وہ اس قسم کے نظام عدل پر اعتراض کرے۔ اگر اس قسم کی سزائیں جرائم کا انسداد نہیں کرتیں، تو سعودی عرب میں ایسے گناہ کرنے جرائم کیوں کمیاں ہیں؟ (نوائے وقت ۱۱ اکتوبر ۱۹۸۳ء)

ضروری اعلان

۱۔ خبریں اور اعلانات مختصر بھیجیں۔
۲۔ تبلیغی رد و ادا دیں اور دیگر غیر ضروری تفصیلات شائع نہیں ہوں گی (۳) مضامین صاف اور خوش خط لکھیں۔
(۴) آیات و احادیث کے حوالے مکمل درج کریں۔
(۵) ادارہ الاعتصام

اعتصام میں اشتہار دے کر اپنے تجارت کو فروغ دیں

مسلم ڈائری ۱۹۸۵ء

اللہ تعالیٰ کے کرم سے قرآن و سنت کے احکام سے مزین اور شرک و بدعت کی نشانی کے ساتھ غریب شائع کی جا رہی ہے۔ احباب جماعت دینی اور کاروباری اداروں کے اشتہارات جلد بھیج دیں۔ صاحب علم ضروری معلومات اور قیمتی مشوروں پر

نرخ اشتہارات ملاحظہ ہوں

مکمل صفحہ ۵۰۰ نصف صفحہ ۲۰۰ چوتھائی صفحہ ۱۵۰ روپے

- ہر مشہور کو ایک ڈائری سے مفت دیکھنے کے۔
- ڈائری کی پیشگی قیمت پیش روپے ہے۔
- بیرونی ملک کے احباب خرچہ ڈاک خود برداشت کریں گے۔

ناظم مدرسہ دارالسلام کلیاں

وادی سون • ضلع خوشاب

مصالحہ عدالتیں

صاف ستھرا معاشرہ صرف حفظانِ محنت کے اصولوں پر ہی عمل پیرا نہیں ہوتا بلکہ لڑائی جھگڑوں، چوری چکاری اور دیگر برائیوں سے بھی پاک ہوتا ہے۔ ایسے معاشرے کے قیام کے لئے آدابِ شہریت کے ساتھ ساتھ ادب اور فوری انصاف بھی درکار ہوتا ہے۔ اس مقصد کے لئے حکومت نے مصالحتی عدالتیں قائم کر دی ہیں۔ ہر چیز میں یونین کونسل دیہی علاقے میں اور ہر میونسپل کونسل شہری علاقے میں مصالحتی عدالتی اختیارات کا حامل ہے۔

مصالحتی عدالت فریقین کے دو نمائندے نامزد ہونے کے بعد موصی و مجد میں آتی ہے۔ اس لئے اس کے فیصلے پر کسی بھی فریق کو کسی قسم کا لگہ یا شکوہ نہیں ہوتا درج ذیل فوجداری اور دیوانی مقدمات کے لئے مصالحتی عدالتوں سے رجوع کیجئے اور اپنا قیمتی وقت اور سرمایہ بچائیے۔

لازمی مقدمات

فوجداری (جن کی سماعت صرف مصالحتی عدالتیں کر سکتی ہیں)

- ۱۔ مجمعِ خلافِ قانون (دفعہ ۱۴۳ ت پ) جبکہ ایسے غیر قانونی اجتماع کا مقصد مجرمہ ہو (دفعہ ۴۷ ت پ) جبکہ افراد کی تعداد دس سے زیادہ نہ ہو۔ (دفعہ ۱۔ جدول حصہ اول فوجداری مقدمات مصالحتی آرڈینیٹس ۱۹۶۱ء) جب کہ ایسے مجمعِ خلافِ قانون کا ارادہ، بالارادہ ضرر پہنچانا (دفعہ ۳۲۳ ت پ) نقصانِ رسانی کا ترکیب ہونا (دفعہ ۲۶ ت پ) اور مداخلت بے جا بھڑانہ کرنا (دفعہ ۴۷ ت پ)
- ۲۔ ہنگامہ (دفعہ ۱۶۰ ت پ) بالارادہ ضرر پہنچانا (دفعہ ۳۲۳ ت پ)
- ۳۔ بحالتِ اشتعال طبع مالدادہ ضرر پہنچانا (دفعہ ۲۳۴ ت پ) مزاحمت سے جا (دفعہ ۳۳۱ ت پ) مجلس بے جا (دفعہ ۲۴۲ ت پ) حملہ یا حد عمر یا سوتے بحالتِ اشتعال (دفعہ ۲۵۲ ت پ) حملہ یا جبر بھڑانہ

بحالتِ اشتعال طبع (دفعہ ۲۵۷ ت پ) نقصانِ رسانی کا ترکیب ہونا (دفعہ ۲۶ ت پ) مداخلت بے جا بھڑانہ (دفعہ ۴۷ ت پ) توہینِ اسماء و سہ جس شخص کی توہین کی جائے اشتعال طبع کی وجہ سے امن و امان میں خلل ڈالے گا (دفعہ ۵۰ ت پ) تخلفِ مجرمانہ (دفعہ ۵۰۶ ت پ) حد اول کسی شخص کو یہ یقین دلانا کہ اس پر قبضہ الہی نازل ہوگا (دفعہ ۵۰۸ ت پ) انفا لایا اشارہ یا فعل سے کسی عورت کی توہین کرنا (دفعہ ۵۰۹ ت پ)

۳۔ بددیانتی سے مال کا تصرف بے جا کرنا (دفعہ ۴۰۳ ت پ)

۴۔ خیانتِ بھڑانہ کرنا (دفعہ ۴۰۶ ت پ) دغا کرنا (دفعہ ۴۱۷ ت پ)

غریب سے کسی دوسرے شخص سے مال لینا یا کسی اور شخص کے حوالے کرنا (دفعہ ۴۲۰ ت پ) جب کہ ایسے مقدمات میں مالیت تین ہزار سے زائد نہ ہو (مالیت میں اضافہ بطلانِ حالیہ ترمیم دفعہ ۲ جدول حصہ اول مصالحتی عدالتی آرڈینیٹس ۱۹۶۱ء)

۴۔ نقصانِ رسانی جب کہ رقم کی مالیت تین ہزار روپے سے زائد نہ ہو۔ (مالیت میں اضافہ بطلانِ حالیہ ترمیم دفعہ ۲ جدول حصہ اول مصالحتی عدالتی آرڈینیٹس)

۵۔ کسی جانور کو مارنا یا زخمی کرنا (دفعہ ۴۲۰ ت پ) جبکہ جانور کی قیمت تین ہزار روپے سے زائد نہ ہو (مالیت میں اضافہ بطلانِ حالیہ ترمیم دفعہ ۵ جدول حصہ اول مصالحتی عدالتی آرڈینیٹس ۱۹۶۱ء)

دیوانی مقدمات

- ۱۔ معاہدہ میں اور رسیدوں یا دیگر دستاویزات کی بنیاد پر واجب ادا رقم کی وصولی کے لئے نالش۔
- ۲۔ منقولہ جائیداد یا اس کی مالیت کی وصولی کے لئے نالش۔
- ۳۔ منقولہ جائیداد کو ناجائز طور پر لینے یا نقصان پہنچانے کے

معاوضہ کے لئے نالاش۔

۴۔ مداخلت بے جا سے مریشیوں کے نقصان پر نالاش۔

● یونین کونسلوں کی صورت میں جب مطالبہ کردہ رقم لیا

منقولہ جائیداد کی قیمت پانچ ہزار روپے سے تجاوز نہ کرے۔

● ٹاؤن کمیٹی میونسپل کارپوریشن۔ میونسپل کمیٹی وادھکومت

ن کارپوریشن اور کونٹریکٹ بورڈ کی صورت میں جب مطالبہ کردہ

رقم یا منقولہ جائیداد کی قیمت دس ہزار روپے سے تجاوز نہ کرے۔

اختیاری مقدمات

وجودی رجسٹریشن کی باہمی رضامندی سے معالحتی

محاکمات میں پیش ہو سکتے ہیں

۱۔ ● خطرناک ہتھیار یا وسائل کے ذریعہ سے ارتداد نقصان

نا (دفعہ ۳۲۴ ت پ) ● تین دن یا زیادہ جس بے جا میرے

(دفعہ ۳۴۳ ت پ) ● حملہ یا جبر بھرانہ کسی شخص کو بے عزت

کی غرض سے ماسوائے بحالت اشتعال طبع (دفعہ ۳۵۵ ت پ)

نہ یا جبر بھرانہ بحالت اقدام جس بے جا (دفعہ ۳۵۵ ت پ)

نشان رسائی جب کہ مالیت پچاس روپے یا اس سے زائد ہو۔

۲۔ ● ایسے پائل کو نقصان پہنچانا جو نزاحت یا

مصرف میں آتا ہو (دفعہ ۳۳۰ ت پ) ● مداخلت بے جا

(دفعہ ۳۴۸ ت پ) ● بددیانتی سے کوئی طرف جس میں مال

ہر توڑ کر کھول ڈالنا (دفعہ ۳۶۱ ت پ) ● ازالہ حیثیت عرفی

۵۰۰ ت پ) ● ایسا معترف چھاپنا یا کندہ کرنا جس سے

۵۔ مزلی حیثیت عرفی ہو (دفعہ ۵۰۱ ت پ)

۱۔ سرتق (دفعہ ۳۴۹ ت پ) جب کہ چھ دی کی مالیت

ن سو روپے سے زائد نہ ہو۔

۲۔ کسی مکان یا خیمہ وغیرہ میں سرتق (دفعہ ۳۸۰ ت پ)

رتق منجانب ملازم (دفعہ ۳۸۸ ت پ) جب کہ مالیت

سو روپے سے زائد نہ ہو۔

۴۔ بددیانتی سے مال کا تصرف بے جا کر (دفعہ ۳۰۳ ت پ)

خیانت بھرانہ کرنا (دفعہ ۳۰۶ ت پ) ● دغا کرنا (دفعہ ۳۰۷ ت پ)

● فریب سے کسی دوسرے سے مال لینا اور کسی اور کے حوالے کرنا

(دفعہ ۳۰۸ ت پ) جبکہ ایسے مقدمات میں مالیت چار ہزار روپے

سے زائد نہ ہو (مالیت میں اضافہ بطلان حایہ ترسیم دفعہ ۳۰۹ جدول

حصہ دوم فوجداری مقدمات معالحتی عدالتی آرڈینیٹس ۱۹۶۱ء)

۵۔ خیانت بھرانہ ملازم (دفعہ ۳۰۸ ت پ) جب کہ مالیت

ایک سو روپے سے زائد نہ ہو (ترسیم سیرا ۵ جدول حصہ دوم معالحتی

عدالتی آرڈینیٹس ۱۹۶۱ء)

۶۔ مال مسروقہ بددیانتی سے لینا یا رکھنا (دفعہ ۳۰۸ ت پ)

جب کہ مالیت سات سو روپے سے زائد نہ ہو (ترسیم سیرا ۶ جدول

حصہ دوم معالحتی عدالتی آرڈینیٹس ۱۹۶۱ء)

۷۔ کسی جانور کو مارنا یا زخمی کرنا (دفعہ ۳۲۸ ت پ)

جب کہ جانور کی مالیت پانچ ہزار روپے سے زائد نہ ہو (ترسیم

سیرا ۷ جدول حصہ دوم معالحتی عدالتی آرڈینیٹس ۱۹۶۱ء)

دیوانی مقدمات

تمام دیوانی مقدمات (ماسوائے دیوانی مقدمات کے

جس کی لازمی سماعت معالحتی عدالت کر سکتی ہے) جب کہ مالیت

مالیت پچیس ہزار روپے سے زائد نہ ہو۔ (وائے وقت ۹ اکتوبر ۱۹۸۲ء)

دی پی آر ہے

جن خیرین ان الاعتصام کی مدت حریری حتمہ ہو چکی ہے۔ اور

انہوں نے اپنا سالانہ بقاؤں بھی رسالہ پی پی آر کے

نام پر دی پی آر سال کیا جا رہا ہے۔ وصول فرما کر اس کے

ساتھ بقاؤں و بایں۔

دناظم دفتر "الاعتصام" لاہور

نمبر و کتب

علم و معرفت

کیا فقہ حنفی اسلام کی کامل اور صحیح تعبیر ہے؟

ترجمہ: مولانا محمد اسماعیل السلفی

صفحات: ۱۰۰ جھڑا کتابی سائز - ۸۴ صفحات

زنگین آرٹ پیپر ٹائٹل • قیمت ۳ روپے

ناشر: مکتبہ نذیریہ - چناب بلاک علاقہ اقبال ٹاؤن - لاہور
۱۹۹۴ء میں ماہنامہ "قیامت" کراچی میں مدیر قیامت کے
ایک ادیبیے میں یہ آواز اٹھائی گئی تھی کہ پاکستان میں فقہ حنفی کو
نافذ کیا جائے۔ اور تمام مسائل و معاملات اس کی روشنی میں
حل کئے جائیں۔ کیونکہ اس ملک کی "غالب اکثریت" فقہ حنفی
کی پیروکار ہے۔ اس پر مولانا محمد اسماعیل السلفی نے ایک
زبردست مقالہ بعنوان "بالا تحریر فرمایا تھا۔ جو اس وقت
الاغتصام (ستمبر اکتوبر ۱۹۹۴ء) میں شائع ہوا تھا۔ اس
مقالے کو مکتبہ نذیریہ لاہور نے کتابی صورت میں شائع کیا ہے۔
چونکہ اس وقت فقہ حنفی کے نفاذ کا مطالبہ پھر پھر وکالت سے
فقہ حنفی (دیوبندی اور بریلوی) حلقوں سے اٹھ رہا ہے اس لئے
اس اہم مضمون کی کتابی صورت میں اشاعت وقت کی ایک اہم
ضرورت ہے۔

اسلام میں فقہ حنفی ہی حرف آخر نہیں ہے مگر ہمارے
دوست اپنی "غالب اکثریت" کے زعم میں یہ نعرہ لگانے میں
خاصے خوش فہم واقع ہوئے ہیں۔ کتاب ہذا میں ان کی اکثریت کی
بھی قلعی کھول دی گئی ہے۔ اور فقہ حنفی کے "مکمل اسلام" ہونے
کے دعوے کی بھی مثال تردید کر دی گئی ہے۔ ہمیں امید ہے کہ اس
کتاب سے بہت سی غلط فہمیاں دور ہو جائیں گی۔ مکتبہ نذیریہ
اس کتاب کی اشاعت پر تحسین ناستحق ہے۔ مبلغین و واعظین
اور اہل علم کے لئے اس کتاب کا مطالعہ بہت مفید ہو گا۔
اہل حدیث مدارس اور جمعیتوں کو یہ کتاب منگوا کر طلباء اور

اصحاب صفہ

مصنف: شیخ الاسلام امام ابن تیمیہ

ترجمہ: مولانا عبد الرزاق فیح آبادی

صفحات: ۱۰۰ جھڑا کتابی سائز: ۵۲ صفحات - زنگین آرٹ پیپر
کتابت اور طباعت دیدہ زیب - قیمت ۹ روپے۔

ناشر: مکتبہ نذیریہ - چناب بلاک اقبال ٹاؤن - لاہور - ۱۸
مکتبہ نذیریہ کے مالک و مدیر مولانا محمد حنیف بزدانی
ایک صاحب دل سلفی العقیدہ عالم ہیں تبلیغ مسلک اور اشاعت
اسلام کا جذبہ وافر رکھتے ہیں۔ وہ ایک ناشر کتب ہونے کے ناطے
سے ہر قسم کی کتابیں شائع کرنے کا حق رکھتے ہیں جس سے مالی سرفہ
حاصل ہوتی ہو مگر ہم دیکھتے ہیں کہ وہ عموماً ایسی کتب کی اشاعت
میں معذرت ہیں جو مسلک اہل حدیث کی حقانیت واضح کرنے
والی ہوں۔ ان کا یہ جذبہ صادق اب تک کتاب و سنت کے
تبلیغ و تشریح کی نہایت مؤثر کارکردگی کا باعث ہوا ہے۔ انہوں
نے اب تک جن کتابوں کی اشاعت کی ہے ان میں حضرت امام
ابن تیمیہ، مولانا ابو کبیری امام خاں نور شہر دہلی، مولانا شاہ اسماعیل
مشہد، مولانا محمد اسماعیل السلفی، اور دیگر بلند پایہ علماء و صلحا
کی کتابیں اور خود اپنی تصانیف و تالیفات بھی مسکلی مسائل پر
تصنیف فرما کر مکتبہ نذیریہ کے زیر اہتمام شائع کی ہیں۔

زیر نظر کتاب حضرت امام ابن تیمیہ کی طرف سے
ایک استفتاء کا جواب ہے جس میں اصحاب صفہ کے مسئلے
میں پھیلائی گئی غلط فہمیوں کا مٹل اور مسکت ازالہ کیا گیا ہے
جتہ میں اور مخالفین کی طرف سے اصحاب صفہ کے متعلق فکدہ زنیہ
اور دیوانہ پستی جیسے گمراہ کن نظریات کو تاریخ اسلام اور شریعت
کے اصول و ضوابط کے تحت حل کیا گیا ہے۔ اسی کتاب پر

تیرھویں صدی کا مذہب نام پر سیاسی فرقہ

مصنف : مولانا خالد گھر جاگھی ۔

۸۸ صفحات ، چھوٹا ساڑھ ساڑھ طبعات

ناشر : جمعیت اہل حدیث مصری شاہ ۔ لاہور

مولانا خالد گھر جاگھی ایک سیاسی مصنف مرحوم ہیں جو کتاب و سنت کی تبلیغ کے سلسلے میں سندھ کے رگیزاروں سے نورستان کے کہساروں تک تک و تاز رکھتے ہیں ۔ مجاہدین سے بے پناہ عقیدت اور جہاد میں جذبہ صادقہ کے مالک ہیں ۔ وعظ و تبلیغ کے علاوہ قلم و قریاں سے بھی شغف رکھتے ہیں ۔ اس سے پیشتر امیر المجاہدین مولانا فضل الہی وزیر آبادی کی سیرت و سوانح پر ایک ضخیم تالیف شائع کر چکے ہیں ۔ اور دیگر تبلیغی کتابچے اور رسائل شائع کرتے رہتے ہیں ۔

زیر تبصرہ کتابچہ بریلویت کی بدعات و شنیعات کے رد میں ہے جو جمعیت اہل حدیث مصری شاہ کی طرف سے دوسری مرتبہ شائع ہوا ہے ۔ یہ کتابچہ مفت تقسیم کے لئے ہے جو جمعیت مذکور کے علاوہ دفتر الاعتقاد سے بھی طلب کیا جاسکتا ہے ۔

التوحید

از علامہ احمد بن حنبل بن علی ، قاضی محکمہ شرعیہ قطر
اردو ترجمہ از مولانا مختار احمد سلفی اندوی بمبئی (بھارت)
صفحات : چھوٹا ساڑھ ۱۲۳

ناشر : ادارہ تبلیغ جماعت اہل حدیث جام پور ضلع راجن پور

یہ توحید کے موضوع پر علامہ احمد بن حنبل سلفی کی عربی کتاب "تطہیر الجنان والارکان عن درن الشریک والکفرانہ" کا اردو ترجمہ نہایت سلیس اور سستہ ہے ۔ کتاب میں علامہ حنبل نے نہایت عمدہ اور دل نشیں انداز میں توحید و شرک پر بحث کی ہے ۔ اور توحید کے اثبات اور شرک کی نفی میں نہایت مؤثر انداز میں پیش کیا ہے ۔ جس سے گمراہوں کو راہ راست

صحابہ صمد کے عقیدہ و کردار پر روافض و مشرکین کی طرف سے جو گردوغبار پھینکا گیا تھا ۔ شیخ الاسلام نے اس کتاب غنت کے آب زلال سے صاف کر دیا ہے ۔ مکتبہ نذیریہ نے اس کتاب کی اشاعت سے دین کی بہت بڑی خدمت انجام دی ہے ۔ جس پر وہ مبارکباد کے مستحق ہیں ۔ ہمیں امید ہے کہ اس کتاب اتھالی جلے گی ۔ یہ اس کتاب کا درس ریڈیشن ہے جو اس کی مانگ کا مین ثبوت ہے ۔

مضامین مجیب (حصہ اول)

مصنف : ڈاکٹر محمد مجیب الرحمن ایم اے پی ایچ ڈی ۔

۱۶۸ صفحات (چھوٹا ساڑھ ٹائٹل قیمت ۵ روپے)

ناشر : انصار السنہ ۲۲ بولائی دت اسٹریٹ کلکتہ ۷۰۰۰۳ بھارت
ڈاکٹر محمد مجیب الرحمن راجن پور سٹی بنگلہ دیش میں

دفیر میں ۔ وہ ایک علمی خا زادے کے چشم و چراغ ہیں اور برصغیر پر ممتاز سلفی عالم اور بزرگ مولانا محمد جونا گڑھی کے داماد ہیں ۔ ان کے علاوہ مولانا معین الدین لکھوی مدظلہ کے ہم زلمت ہیں ۔ ڈاکٹر صاحب موصوف بنگلہ زبان کی پیشتر دینی اور علمی کتب کے مصنف اور اردو زبان کے منجھے ہوئے انشاد پرداز ہیں ۔ زیر نظر کتاب ان کے اردو مضامین کا حصہ اول ہے جسے ان کے برادر بھائی محترم ابو اسماعیل محمد سلیم حسین بن مولانا محمد جونا گڑھی رو بنگلہ دیش دہلی (بھارت) نے مرتب کیا ہے ۔ پروفیسر صاحب نے یہ مضامین بلند پایہ علمی و معلوماتی اور فکر انگیز ہیں ۔ جن سے ان کی علامتہ و جاہلیت ، تاریخ دانی ، سیرت نگاری اور دین سے ان کی بے پناہ محبت کا اظہار ہوتا ہے ۔

یہ کتاب انڈیا میں مکتبہ ترجمان ۱۱۶ اردو بازار

مسجد دہلی نمبر ۱۱۰۰۰ اور کتب خانہ مسعودیہ ۸۵ اردو بازار

مسجد دہلی نمبر ۱۱۰۰۰۰ حافظ عین الباری م دار کوشیس

کلکتہ اور پاکستان میں پروفیسر غلام نبی گورنمنٹ کالج باغیانپورہ

جو اس سے طلب کی جاسکتی ہے ۔

اطلاعات و اخلاعات

تبلیغی مہم

ادارہ عالم اسلامی دعوت السلفیہ کی ماہر تبلیغی اشاعت
بغیران: عاشوراک شریعی حیثیت "تالیف امام ابن تیمیہ
اردو ترجمہ کے ساتھ شائع ہوگئی ہے۔ شائقین۔ ۲۱ روپے
فی کتاب کے حساب سے ٹاکٹ ٹکٹ یا رقم بھیج کر طلب
فرمائیں (ملک عبدالصبور بیٹہ ناظم ادارہ عالم اسلامی
دعوت السلفیہ پرانی غلامنڈی بوٹر گیٹ ملتان شہر فون ۷۲۳۲۲)
خطیب قاری، حافظ کے خواہشمند متوجہ ہوں
خطیب، قاری، حافظ کی خواہشمند جماعتیں اور مساجد
کے متلاشی خطیب، قاری، حافظ پتہ ذیل پر رجوع فرمائیں۔
ڈاکٹر غیب الغار خاتم عالم ادارہ بتلین ضلع قصور صوفت حافظ
محمد صدیق جنرل سٹور ٹھینگ موٹا

معمار و مزدور کی ضرورت

ہمیں ایک عمدہ معمار اور دو مزدوروں کی ضرورت ہے۔
قیام و طعام کے ساتھ اجرت بھی اچھی ہوگی۔ خواہش مستند
میں اکتوبر تک بذریعہ ڈاک اطلاع دیں۔ ہر ایک کا سوچا اور
نمازی ہونا ضروری ہے (ناظم مدرسہ دارالسلام کلیالہ۔
واوی سون ضلع خوشاب)

دعائے مغفرت

۲۲ ستمبر کو میرے بزرگ چراغ دینی صاحب (سببی
کوٹ گوجران ملتان) قضائے الہی سے انتقال کر گئے۔
ان اللہ وانا الیہ راجعون۔ مرحوم دیندار اور پابند

صوم و صلوٰۃ تھے۔ قارئین سے اپیل ہے کہ مرحوم کے لئے
مغفرت اور پس ماندگان کے لئے صبر جمیل کی دعا کریں۔
(محمد صدیق طاہر خطیب جامع مسجد محمدی اہل حدیث پکاتلہ گیارہ
حیدرآباد۔ سندھ)

خریدارانِ الاعتصام توجہ فرمائیں

جن احباب کی مدت خریداری ماہ ستمبر میں ختم ہو چکی ہے
اور ماہ اکتوبر میں ختم ہو رہی ہے ان کی خدمت میں دفتر سے
اطلاعی خطوط ارسال کئے جا چکے ہیں۔ براہ کرم اطلاع ملے
ہی اپنا ذریعہ تعاون مبلغ پچاس روپے بذریعہ منی آرڈر روانہ
فرمائیں۔ بصورت دیگر ان کی خدمت میں وی پی ارسال کیا
جائے گا۔ جس کا وصول کرنا آپ کا دینی و اخلاقی فرض ہوگا۔
(منجر الاعتصام)

بقیہ: دس حدیث

سے ہجرت کر کے اہلی وطن کو چلے جائیں اور رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے جوامہ (قرب اور پڑوس) میں جنیں اور میری پس ہم
اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے ہیں کہ جس طرح ہم کو اور ہمارے باپ
دادوں کو ایمان بالغیب کی دولت بے زوال نصیب کی۔ اور
ہماری خاک کو آب و ہوائے نبوت کے غیر سے گندھا۔ اور
سید المرسلین خاتم النبیین کی اولاد سے بنایا۔ اسی طرح اب
ہجرت کی توفیق عنایت کرے اور بہت جلد ملک ہند سے
نکال کر حرمین شریفین زادشرفہا میں پہنچا دے۔
از گدایانِ توام شاہ بغرما مددے
کہ چرم مرغیان حرم در حرمت جاگیرم
(میں آپ کے گداؤں میں سے ہوں۔ اے میرے بارشاہ (اللہ تعالیٰ)
میری مدد فرما تاکہ میں بھی حرم کے پرندوں کی طرح تیرے حرم
میں جگہ پاؤں)
وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین

بقیہ ، تحریک تحفظ ختم نبوت کے بانی

سیطر عام پر آیا تھا، جن لوگوں نے اس دعوے کے فوراً بعد رزا صاحب کا تعاقب شروع کر کے ہر موقع پر عوام ان میں اور لائے اسلام کو اس فتنے سے باخبر کیا۔ وہ درحقیقت تحریک ختم نبوت کے بانی ہیں اور یہ اعزاز مولانا محمد حسین ثناء اللہ اور ان کے استاد گرامی سید تقی حسین محدث دہلوی کو مشترک طور پر مل رہا ہے۔

فخر اہل اللہ عن جمیع المسلمین خیر الخیر

عمرکم ما وکبر دمکم ما یجہدکم

(بتکرہ "المعارف" لاہور، سکت ۱۹۸۲ء)

نفع الرواہ فی تخریج احادیث مشکوٰۃ (عربی)

قسط ۳ حصے • ۱۶۰ روپے / غیر مجلد
 قیمت صرف تیسرا حصہ • ۸۰ روپے
 لایہ • دارالحدیث السلفیہ • شیش محل روڈ • لاہور

بقیہ : تبصرہ کتب

کی طرف رہنمائی ہوتی ہے۔ ادارہ تبلیغ جماعت اہل حدیث جام لپک کے سلسلہ اشاعت "کتب" کا یہ دور سراپا پیش ہے جو خوبصورت طباعت اور رنگین اور دیدہ زیب سرورق کے ساتھ سیطر عام پر آیا ہے۔ پانچ روپے کا مینی آرڈر یا ڈاک گٹ بھیج کر ناشر سے یہ کتابچہ طلب کیا جاسکتا ہے۔

اعلان

الاعتصام کے جو حضرات سالانہ خریداری نہیں گئے ان کی خدمت میں الاعتصام کے خصوصی نمبروں کے عدد

درج ذیل کتابیں بھی مفت پیش کی جائیں گی۔

(۱) امام غزالی اور شیعیت (۲) مذہب کے نام پر سیاسی فرقہ

(۳) ایصال ثواب اور قرآن خوانی (۴) زیارۃ القبور

میگزین "الاعتصام" شیش محل روڈ • لاہور

نام بھی اچھا۔ کام بھی اچھا
 صوفی سوپ ہے سب سے اچھا

صوفی سوپ

گزشتہ اٹھائیس سال سے آزمایا ہوا

صوفی سوپ ہر قسم کے کپڑوں کی دھلائی کے لئے
 تمام صابنوں اور پوڈروں سے بہتر ہے،

تار: صوفی سوپ

فون: ۶۴۵۲۲

۵۴۵۲۳

۳۹ فلیمنگ روڈ

لاہور

صوفی سوپ کیٹری

کشمینا

شمینا اون حبیبی کوئی اون نہیں

حاجی محمد ابراہیم انڈینز

۶۲۔ شاہ عالم مارکیٹ، لاہور

فون ۶۶۱۳۵

الٹاٹھی سہیلیاں بیکال
نہایت سہولت اور سہولت
اسٹل سہار کی ضمانت



سیٹیزن اور موٹوریل
تیار کردہ سیٹیزن ایئر کولنگ سسٹم کی ضمانت

ملکی صنعت کو فروغ دے کر زرعی پیداوار بچائیے

آپ کی سہولت کے لیے کپڑے دھونے اور نکلنے کے صابن
بر وقت دستیاب ہیں

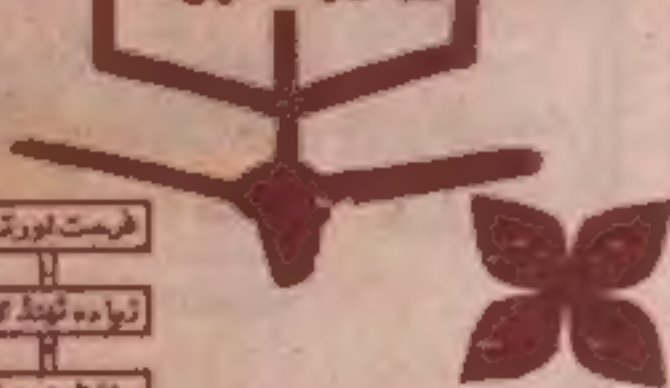


تیار کردہ

پنجاب سے فیکٹری سرگرمیوں میں شریکیت لاہور

زن نمکوشی ۲۰۰۶۶۲ — ۲۰۰۶۶۱

یونین فین



طرح اور تیسرے کے لیے
نیا وہ ٹھکانہ گتے ہوا کے لیے
مشعل اور پائیدار کے لیے

۱۰۰۰
۱۰۰۰



شمارہ ۱۰۰۰
شمارہ ۱۰۰۰
شمارہ ۱۰۰۰



اعلیٰ کوالٹی اور پائیداری میں مثال
بیکو پنکھ جڑ

بیکو پنکھ ۰ پینل ۰ فیل کم پینل ۰ کراس
خوبصورت اور پائیدار اور کم خرچ ہے آواز
دستیاب ہیں

۴۴۳۴
۴۵۵۳

تیار کردہ بیکو پنکھ گتے پینل میں دو گھر کا گوجر والہ